



2006 年六月號

- 1 主題信息
- 2 學院動態
- 3 教牧心得分享
- 4 從尊榮到寥落
- 6 回應《猶大福音》
- 8 延伸部課程簡介



台北郵局許可證
台北字第 1737 號

◆變更地址請剪下舊址及編號，連同新址寄回或以電話、E-mail 告知企劃處，謝謝！

台北市 10090 汀州路三段 101 號 電話：(02) 2365-9151 傳真：(02) 2365-0225
China Evangelical Seminary Association / P.O.Box 627 Lexington, MA 02420 U.S.A.

培育神國僕人 / 連結福音夥伴 / 回應時代議題

動之以情 說之以理 服之以力

佈道是最古老也是最新鮮的話題，因為除了新加坡稍微高一點之外，全球華人地區（包括大陸），信主比例都還很低，所以佈道仍然是華人教會和神學院當務之急。本文將根據聖經並針對現況，從三方面與同道共勉。

一、培養憐憫之情

神學院當然要有學術水準；但是神學院是否和一般學院一樣，只是以學分、成績、技能成為主要的學習目標呢？當然不是！保羅說：「我若有先知講道之能，也明白各樣的奧秘，各樣的知識，而且有全備的信，叫我能夠移山，卻沒有愛，我就算不得什麼。」（林前十三 2）愛比一切的恩賜更重要！但是，愛怎麼培養呢？

主耶穌「看見許多人就憐憫他們」（太九 36），保羅在雅典「看見滿城都是偶像就心裡著急」（徒十七 16）；這種熱切的愛心很難直接從課堂或書本上學到，但是，藉著禱告（為佈道的對象提名禱告，並且求基督的愛感化、激勵我們！）一定會增進憐憫之情。

二、熟練救恩真理

「信道是從聽道來的，聽道是從基督的話來的。」（羅十 17）

神學生入學的基本條件應該是對救恩之道有清楚的了解和切身的體驗，而神學院一切課程當中，最基本、最重要的應該就是救恩之道，然後才是其他相關的教導。救恩的內容是根據聖經的啟示，因此，熟悉聖經、研究聖經乃是神學教育的首要任務。

有些基督徒因為怕十架救恩不容易被接受，好像怕西瓜賣不掉一樣，就自動跌價；可是，經過打折之後的福音還算是福音嗎？廉價的福音能夠使人重生得救嗎？這是一個大問題！

「神的道是活潑的，是有功效的」（來四 12），卻不一定是暢銷的。雖然不容易推銷，願神幫助我們有單純的信心，繼續傳揚全備福音，看神怎樣用祂自己的道來說服人、征服人、使人信服。

三、依靠聖靈能力

「除了基督藉我做的那些事，我什麼都不敢提，只提祂藉著我的言語、作為，用神蹟奇事的能力，並聖靈的能力，使外邦人順服。」（羅十五 18）這節聖經提到我們的責任有兩方面：言語和作為，言語是指把救恩真理講清楚；作為是指在基裡的好行為。這節聖經也提到神蹟；施洗約翰帶領許多人信從神，他卻一件神蹟都沒行過（約十 41）；不過有些人需要看見神蹟才會（約四 48）。無論是藉著我們的言語和行為，或是還得加上神蹟，人之所以能夠信服都是因為聖靈的大能，保羅也說：「若不是被聖靈感動，沒有能說耶穌是主的。」（林前十二 3）但願我們在任何佈道的機會當中，都能時時刻刻依靠聖靈的能力。

主僕

王瑞珍 敬上

中華福音神學院延伸部部長

學院動態

- 6/1 專題 / 周功和老師 6/12 招生筆試, 校友大會
- 6/7 崇拜 / 吳存仁老師 6/17 畢業典禮
- 6/8 專題 / 劉國輝主任 6/22-24 招生口試

招生快報

本院 2006 年招生業於 5 月 24 日截止報名, 將於 6 月 12 日 (週一) 舉行筆試, 考試科目為國文、英文、聖經; 6 月 22-24 日舉行口試, 並於 6 月 30 日公告國內考生錄取名單。

校友大會

校友會為歡迎畢業生加入, 訂 6 月 12 日 (週一) 下午 1:30 起特別邀請青少年研訓中心林芳治主任就「後現代教會青少年事工的發展理念—如何突破中小型教會青少年事工的困境」一題分享, 歡迎校友們踴躍參加。地點在華神禮堂及地下樓陽光餐廳, 盼望能對校友們提供些許幫助。

新書介紹 - 拉比傳奇

傳說中的說書人 -- 以撒拉比

用故事來談生活中的掙扎, 用寓意來道出生命的價值

作者用猶太傳統中的「拉比」擬作說書人, 「以撒拉比」並非真有其人。在猶太傳統中, 拉比是很會講故事的, 甚至能善用故事來講解有關神的話語與教導。西方教會發展有三大區塊, 就是希臘傳統、拉丁傳統及希伯來傳統, 而希伯來傳統正是擅長使用故事來作神學, 說故事是可用來了解神學的方式。聖經中也有許許多多的故事, 都可用來表達神的旨意及作為。作者將他從老師聽



來的, 與自己收集來的, 既精彩又有屬靈含義的許多小故事, 重新鋪陳成本書 30 多則故事, 帶給讀者許多不一樣啟發。

耶穌不也是很愛說故事嗎? 請來聽故事!

作者: 周學信

宣教成長營

由校園福音團契宣道中心、華神宣教中心、浸神宣教中心、台北宣教團契所主辦的 2006 宣教成長營, 將於 6 月 23-25 日舉行, 地點在基督教芥菜種會台北萬里營地, 歡迎大家踴躍參加。報名費 900 元整, 名額 60 人, 最後截止日期為 6 月 10 日, 請即報名, 以免向隅。欲報名者請至下列報名處或利用郵政劃撥繳付報名費:

■報名處

- 中華福音神學院宣教中心
100 台北市汀州路三段 101 號 TEL: (02) 23659151-226
FAX: (02) 23650225 E-mail: mission@ces.org.tw
- 校園福音團契宣道中心
100 台北市羅斯福路四段 22 號 TEL: (02) 23682361-242
FAX: (02) 23672139 E-mail: mission@cef.org.tw
- 網路報名: <http://www.cef.org.tw>

■劃撥繳付 / 郵帳帳號: 19068633, 戶名: 校園福音團契青宣 (請註明「2006 宣教成長營報名費」)。報名後請閱讀指定書籍《放棄你的小野心》—高力富著 / 校園出版。

畢業典禮 6 月 17 日舉行



本院第 34 屆畢業典禮訂於 6 月 17 日 (週六) 下午 3 時假浸信會懷恩堂舉行, 邀請到海外基督使團馮浩鏗國際總主任勉勵, 歡迎教會同道及華神之友蒞臨觀禮, 同頌主恩。為節省入場時間, 也請您提早前來。典禮懇辭花籃, 若有奉獻敬請轉為經常費之用, 謝謝您的合作。

教牧心得

分享

◎教牧博士科 / 張堅石

經過多年教會中全職的服事, 能再次進修是神莫大的恩典。2004 年 9 月進入華神教牧博士班進修迄今已有一年多的時光。回顧這段學習及服事的歷程, 不禁向神獻上感恩, 是祂的恩典, 使我有一面學習, 一面服事的機會。教牧博士班的課程切合牧者實際的需要, 授課的老師也多有牧會的經驗, 他們在生命中分享實務的經驗帶給學員極大的幫助。

身為教會的牧者, 主的話常提醒我: 「不是你們揀選了我, 是我揀選了你們, 並且分派你們去結果子, 叫你們的果子常存, 使你們奉我的名, 無論向父求甚麼, 祂就賜給你們。」(約十五 16) 茲將牧會的淺見及心得和主內牧長及同工分享, 盼拋磚引玉, 未來能看到更多的心得分享, 並且同蒙造就。

1993 年本人清楚蒙召, 赴浸信會神學院就讀學碩士, 10 月第一週來到台北懷寧浸信會實習, 適逢教會牧者離職, 教會急需人手, 即以神學生身份參

與教會各項服事, 因教會的需要及執事會的邀請在教會整整實習了三年。畢業後角色轉換為傳道人。1996 年 8 月自神學院畢業至今已九年餘, 這段服事可分為三個階段, 就是學習成為配搭者、學習成為領導者及成為教會負責者。九年多的服事領域從牧養擴及管理與領導, 期間經歷許多制度及架構的變革, 這些都在神的保守下順利的推動, 我要感謝神給我服事主的機會。

牧會需要不斷支取上帝的恩典, 因為會友的需要是多方面的、挑戰也是多重的, 需不斷祈求主賜下屬靈的智慧, 找出適合教會發展的策略, 盼望能成全眾聖徒各盡其職, 且建立一個健康又成長的教會。

懷寧浸信會是一個典型的都市教會, 有神所賜特殊的產業, 也有需要面對的特殊挑戰。教會以下的特色, 諸如: 我們是大台北地理中心的教會, 是一個與住宅區疏離遠隔的教會, 本會會友散居在大台北的都會區。教會附近中央機關、商業金融機構及補習班匯集, 人們在權位、金錢、及學識競逐中有很大的壓力, 他們需要生命的方向, 如何在大台北中心建立一個健康、成長的教會, 是神給我們的機會和挑戰。

回應挑戰, 對教會建造的異象是: (1) 帶領人來喝耶穌所賜生命的活水, 並使人流露出神豐盛的生命; (2) 成為小組教會的模式, 在大台北中心及各處社區建立向外分植的活水小組; (3) 建立一個融合信徒敬拜、會員團契、生命成長、愛心事工、及外展宣教的平衡教會。

以上異象是回應約翰福音七章卅七至卅九節的經文: 節期的末日, 就是最大之日, 耶穌站着高聲說: 「人若渴了, 可以到我這裏來喝! 信我的人, 就如經上所說: 『從他腹中, 要流出活水的江河來!』」耶穌這話, 是指着信祂之人要受聖靈說的。

同時我們看到以西結書四十七章一至十二節記著: 從聖殿流出的活水是帶著生命的大能, 凡活水所流經之處必帶來極大的改變, 在死寂之處帶出豐盛的生命。

我們看重聖靈在信徒生命中及教會增長中的工作, 也就是要建造一個有聖靈影響力的教會。此外一些經文對我們教會建造的方向上也有指引的作用, 諸如: (1) 太廿八 19-20 提醒我們要注重傳福音的使命、門徒訓練及領人加入教會的工作; (2) 太廿二 37-39 提醒我們要以愛神、愛人的心為我們服事的動力, 以全心愛神的心來敬拜, 以全心愛人的心來服事人; (3) 弗四 11-16 提醒我們要注重恩賜的配搭, 要讓教會在合一中增長; (4) 徒二 37-47 提醒我們要看重初代教會的榜樣, 建造一個健康又成長的教會。

基於教會建造的理念, 我們採取以下的五大策略: (1) 建立小組、分區及慶典的三級崇拜聚會, 發展有活力的活水敬拜事工; (2) 建立全職牧者及平信徒牧者共同參與的牧養團隊, 發展不斷成長及分植的活水小組事工; (3) 建立包含信徒靈命成長、基層領袖訓練及各地牧職訓練的活水裝備中心; (4) 建立關懷社區, 服務人群的活水愛心事工; (5) 建立信徒、小組及教會的宣教動力, 並向外發展宣教及植堂的活水宣教事工。

建立榮耀的教會是牧者一生的委身, 以上心得是需要我們持續的努力, 願各處的教會都得建立, 也願神的名在各處被顯揚。



若您在台灣地區, 如欲奉獻請詳閱摺單。

若您在美國地區, 如欲奉獻請寄至下列地址

- 為華神校本部 (台灣) 奉獻
China Evangelical Seminary Association
P.O.Box 627, Lexington, MA 02420, U.S.A.
- 為華神北美分校 (L.A.) 奉獻
China Evangelical Seminary North
America Campus, Inc.
1633 N. Hacienda Blvd
La Puente, CA 91744, U.S.A.

若您在加拿大地區, 如欲奉獻請寄至下列地址

- 為華神校本部 (台灣) 奉獻
CES China Evangelical Seminary Society
P.O.Box 80295, 6025 Sussex Ave.,
Burnaby, British Columbia, Canada V5H 3X5

2005 學年我們的財務需要

2005 年 7 月 1 日 ~ 2006 年 6 月 30 日

單位: 新台幣元

項目	全學年需要	四月份收入	七至四月 累計收入	七至四月 預計支出	實際與目標 差距額
經常費	56,757,312	1,915,591	45,937,498	47,135,243	-1,197,745
學生助學金	2,072,000	98,000	2,305,814	1,758,400	547,414
宣教中心基金	1,752,140	104,691	1,324,551	1,173,915	150,636
設備增添維修奉獻	4,668,548	358,855	3,197,269	4,371,814	-1,174,545
合計	65,250,000	2,477,137	52,765,132	54,439,372	-1,674,240

擴校基金

在神的賜福與託付下, 華神的學生年年增長, 然校舍長期的不敷使用, 迫切擴校之需要在所難免, 另學校董事會已通過向教育部申請「宗教研修學院」立案的方向進行, 使我們在龐大的土地與資金需求上, 必須先做「未雨綢繆」的規劃及準備, 懇請您為我們禱告、奉獻。

神能將各樣的恩惠多多地加給你們, 使你們凡事常常充足, 能多行各樣善事。(哥林多後書 9:8)

從尊榮到寥落

胡維華／專任教師

學歷／淡江大學 (B.S.)、Gordon-Conwell Theological Seminary (M. Div. ; Th.M.)、University of Toronto (Th.D. candidate)

經歷／曾任：工程師、牧師
現任：本院專任教師 (自 2005 年起)

著作／1. Review of Walter Brueggemann, *David's Truth in Israel's Imagination and Memory*, second edition, Philadelphia: Fortress, 2002. *Toronto Journal of Theology* 20 (2004): 59-60.
2. Review of Joachim Braun, *Music in Ancient Israel/ Palestine: Archaeological, Written, and Comparative Sources*. Grand Rapids: Eerdmans, 2002. *Toronto Journal of Theology* 20 (2004): 209-211.
3. Review of David Shepherd, *Targum and Translation: A Reconsideration of the Qumran Aramaic Version of Job*. Assen: Van Gorcum, 2004. This review is forthcoming.
4. Review of J. P. Fokkema, *Major Poems of the Hebrew Bible. At the Interface of Prosody and Structural Analysis. Volume IV: Job 15 - 42* (Assen: Van Gorcum, 2004). This review is forthcoming in *Journal of Hebrew Scriptures* 5 (2004-2005).

Thesis / The Use of QTL in Hebrew Aphorism (Th.M. Thesis).

Dissertation / Unit Delimitation in the Book of Micah (in progress).



以色列的長子原是流便；因他污穢了父親的床，他長子的名分就歸了約瑟... 以色列長子流便的兒子是哈諾、法路... (歷代志上五章 1 至 3 節)。

歷代志的作者在此冗長的家譜中，僅對少數的人有些許的著墨，交代一些史料或註解一些事件的意義。他對流便其人其事的記載也不例外，然而特別的是在解釋流便為何不算長子的前後，二次提到流便都稱他是以色列的長子，字裏行間似乎有許多的惋惜。

流便失去長子權的源由，根據此處的記載是因他污穢了父親的床，更明白地說，是因他與父親的妾同寢 (創卅五 22)。這事引來父親的憤怒、不滿，進而剝奪他的長子權 (創四十九 4) 是很容易理解的。

在古代近東的社會裏，父母因兒子不肖而將其趕出家門，是有法律保障的 (注 1)。當然這並不意味著長子權的剝奪和轉移可隨父母的偏愛任意行之。漢摩拉比法典第 168 條規定只有在極為嚴重的罪行之下，父母才有權如此懲罰 (注 2)。流便令人不齒的行為，當然是滔天大罪，雅各有絕對的理由作如此的處置 (注 3)。

然而此事帶來的不僅是父親的憎惡，似乎流便在兄弟之間的威望也一掃而空。創世記卅七章記載了兄弟們商議要殺害約瑟時，有相當良知的流便說：「我們不可害他，不可流他的血 (21-22

節)。」弟兄們沒什麼回話和反應，剝了約瑟的外衣，把他丟在坑裏，殺他的念頭仍在醞釀當中，直到猶大提議把約瑟賣了，事情才轉向發展。

流便在弟兄中的影響力落入谷底一事，也可在約瑟設計試驗弟兄們的事上略窺一二。當約瑟的哥哥們因迦南地飢荒而到埃及來買糧食時，約瑟指控他們是間諜，所謀不善，在囚禁他們三天之後，要他們留下一人做人質，直到與約瑟同母的便雅憫被帶到埃及。此時，流便責備兄弟說：「我豈不是對你們說過，不可傷害那孩子嗎？只是你們不肯聽，所以流他血的罪向我們追討。」 (創四十二 22) 又一次，他的話無人答理。

要迫使哥哥們就範，約瑟知道非得留下最重要的人物不可，流便雖身為長子，卻是一旁孤單，無人理會。約瑟當然知道這些情況和背後的理由，於是他挑選了西緬，這個雅各家的老二，流便失勢之後的長子代理人為人質。說來諷刺，流便連為家族吃苦受困的資格都沒有。

在古代近東的社會裏，長子是父親的最愛，可以想像的是如果孩子偶有過犯，父母雖有責備，至久總是寬容、接納。若是一個普通孩子尚且如此，更何況是在整個社會環境中都被另眼看待的長子！可惜在流便的故事裏，雖然事隔多年，得到父親的信任似乎比登天還難。

話說兄弟們回到迦南，稟告父親西緬被留置，必須帶便雅憫去才可能使他得釋放。雅各對於每一次兒子們出任務，都有「傷亡」相當不滿和無奈。流便基於長子的責任和義務，出面拍胸脯保證說：「我若不帶他回來交給你，你可以殺我的兩個兒子。只管把他交在我手裏，我必帶他回來交給你。」 (創四十二 37) 豪情或許萬丈，雅各的回答卻是冰冷。「我的兒子不可與你們一同下去！」便雅憫是父親的兒子，回答的話是對眾弟兄說的，流便似乎完全不在父親的眼裏。當然最叫流便氣結的是一段時日之後，雅各終於准了他們帶便雅憫下埃及，原因是猶大說了一段話 (創四十三 3-10)，可是兩人所說的本質上並沒什麼太大的差異！

流便的問題真的是放縱情慾 (注 4)，以致於他忘記雅各的財富可以輕易地為他娶妻？難道性的需要沖昏了他的頭，以致於他忘了辟拉是父親的妾，也為父親生了二個兒子 (迦得和亞設)？

流便亂倫的事發生的時間，或許是一重要的線索，創世記卅五章記載了雅各在迦南地旅居。他們從伯特利起行要往他父親以撒那裏去，在途中，雅各最愛的妻子拉結，因難產死了。雅各別無他法，只得就地葬了拉結，他們繼續前行，在以得暫時停留，雅各心裏當然極度悲傷，對流便來說，情勢卻是大好。雖然就排行而言，他是老大，但雅各寵愛另一房的夫人大約瑟，也是眾人皆知，更何況利亞、拉結究竟誰是大房，還有許多可議之處。現在拉結死了，利亞的地位應可穩固，連帶地他的長子的名分也算十拿九穩。除非雅各愛屋及烏，做出驚人之舉。

根據漢摩拉比法典第 145，146 條規定，當拉結在世時，辟拉不可能取得正室的地位。但拉結已死，若辟拉此時順勢爭取，雅各升他為正房的可能性極高 (注 5)。當然，就算辟拉的法定地位沒有改變，她也可為其兩個兒子爭取平等的待遇 (注 6)。漢摩拉比法典第 170 條規定，若妾所生的兒子被父親接納而且公開宣告，妾的兒子就可以正式地參與遺產的分配與繼承。第 171 條則明文規定，若父親沒有公開宣告，則妾所生的兒子不得分家產。

如此看來拉結的死，對流便而言是轉機也是危機，整個事情發展的關鍵，似乎是辟拉在雅各懷念拉結的情況下能產生多大的影響力。流便顯然不願靜觀其變。他決定採取行動，奪去辟拉最有利的資產，也就是她在雅各心目中的重要性和地位。對他來說，最有效的方法就是和她上床，讓她在雅各眼中一文不值 (注 7)。想想她不過是個婢女罷了！

沒想到這一個自私的算計，醜陋的行動陷他於萬劫不復。至終他汲汲營營要爭取，要保護的長子的名分還是被奪走。尤有甚者，他在這個家中如同外人，即使在他的計謀之下會一同受益的同母的弟兄面前也不例外。甚至於幾百年後，在摩西為流便支派的祝福：「願流便存活，不致死亡；願他人數不致稀少。」 (申卅

三 6) 仍然可見這悲涼景況。

流便的故事在權術充斥的今日社會裡，應該激發我們許多的省思。主耶穌說：「不要憂慮說，吃甚麼？喝甚麼？穿甚麼？這都是外邦人所求的。你們需用的這一切東西，你們的天父是知道的。」 (太六 31-32) 使徒保羅也說：「末世必有危險的日子來到。因為那時，人要專顧自己，貪愛錢財，自誇，狂傲，謗讟，違背父母，忘恩負義，心不聖潔，無親情，不解怨，好說謊言，不能自約，性情凶暴，不愛良善，賣主賣友，任意妄為，自高自大，愛宴樂，不愛神，有敬虔的外貌，卻背了敬虔的實意；這等人你要躲開。」 (提後三 1-5) 讓我們謹記這些教訓，在末後的世代成為明光照耀。

注釋：

- 1、見希代法 171 條。可參 Martha T. Roth, *Law Collections from Mesopotamia and Asia Minor* (Atlanta: Scholars Press, 1997, 2nd edition), p. 234.
- 2、Ibid., p. 113.
- 3、本文引用漢摩拉比法典的條文僅在說明當時社會的背景，以便了解當時人的思想，價值觀和某一行為的理由。有關婚姻和財產等類似的條文可見其他中東的法典。有關這些法典與以色列的律法之間的關係，可參考 Bernard M. Levinson, ed. *Theory and Method in Biblical and Cuneiform Law* (Sheffield: Sheffield Academic Press, 1994).
- 4、引自「但你放縱情慾，滾沸如水，必不得居首位。」 (創四十九 4)「放縱情慾」一詞係中文和合本譯者所加，不在希伯來文原文中。另「滾沸如水」也有待商榷。原文是「如水沖湧」指其不受管制，衝動行事。參鄭炳釗，*創世記 (卷五)*，香港：天道書樓，1999，頁 303。
- 5、猶太傳統認為拉結死後雅各「移房」辟拉，這位乳養約瑟和便雅憫的妾。
- 6、專門研究舊約家庭結構的學者 Steinberg 曾指出：家庭的資產是維繫親族關係和運作的一大因素。親族關係的張力和衝突往往起始於家庭資產的分配。而長子的名分和權力是牽動整個資產重新分配最關鍵的一環。見 Naomi A. Steinberg, *Kinship and Marriage in Genesis* (Minneapolis: Fortress, 1993), p. 29.
- 7、從撒下廿三 大衛對待被押沙龍強暴的十個妃嬪的態度可知。



回應《猶大福音》

復活節的前一週，國家地理學會 (National Geographical Society) 同步發行《猶大福音》一書及它的紀錄片版本。伴隨著一份長達六十六頁、正反二面以古埃及科普特文 (Coptic)，雖然它是埃及文、用的卻是希臘文字母) 書寫的蒲草紙文稿，若干參與此文稿出土研究的成員對其所發表的言論，恐怕比其實際具有的意義說得更多、更聳動了點。

他們有話可說，當然是可以理解的。這份主後第三或第四世紀的文稿，在歷經一千七百年後出土，幾經古董商易手，由埃及流落歐洲、美國、瑞士，最後由國家地理學會應邀會同諸多跨國研究基金會，以五重非破壞性的鑑定方法 (放射性碳定年、墨水分析、多光譜照影術、內文比對與古文字比對)，斷定了這份文件大約是完稿於主後300年左右。這份出土卅年、卻僅花費五年時間就成功地完成鑑定與比對的成就 (相較於死海古卷的50年、那哈馬地文件的25年)，在考古學的領域裡，的確沒有可堪相比的。

如同死海古卷反映它所屬昆蘭 (Qumran) 社團的信仰、那哈馬地文件 (Nag Hammadi Codices) 反映它所屬曼迪因 (Mandaean) 社團的信仰，無疑地，這份自埃及明亞省 (El Minya) 出土的查克斯文件 (Tchacos Codex，以最後交付研究的古董商命名)，也透露了其所屬社團的諾斯底宗教 (Gnosticism) 特質。因為愛任紐 (Irenaeus，高盧地區的主教，bishop of Lyons in Gaul) 主後180年在他《駁斥異端》一書中 (Adversus Haeresis 1.31.1) 抨擊一個異端團體，說到：「他們捏造一個稱為《猶大福音》的故事」，就為此文件增添了一個可能：其實查克斯抄本在主後180年以前，還有一個希臘文的版本。如此追溯《猶大福音》的源始，學者 Elaine Pagels (她是普林斯頓大學，Princeton University，宗教學教授) 的一席話：「這項發現改變了我們對早期基督教的認知、推翻了單一宗教的神話」，似乎是挑戰了新約四福音、甚至是聖經正典的權威。

更不必說，這份文件所描繪的猶大，與傳統四福音裡那位接受撒但邀約、出賣耶穌的猶大，是另一位、完全不一樣的人物。這位猶大 (為了區隔《猶大福音》與傳統聖經中所描述的人物，本文中以斜體字表示前者、以作分別)，他是耶穌最親近的知心朋友，不但瞭解耶穌，並且順從耶穌的心意、犧牲自己的名譽，將他 (耶穌) 交給猶大官長，好叫他能 (按照諾斯底信仰) 脫離肉體、重返靈界。

當然除了《猶大福音》本身似乎有話要說以外，國家地理頻道 (National Geographical Channel International) 紀錄片的編導也還另有話要說。除了追溯出土文件的歷史淵源、鑑定過程、參予判讀成員的心路歷程，編導最後還安排了三位受訪者所作的結語，其迴響尤

其令人印象深刻。先是水晶教會 (Crystal Cathedral Church) 的主任牧師 Dr. Robert H. Schuller 說：「我們在聖經中已經有四本福音書了，還需要一個什麼《猶大福音》嗎？」其次是加州查普曼大學 (Chapman University) 聖經教授 Marvin Meyer、也同時是該校史懷哲學會的主席，他對於這份文獻可能對傳統上猶大的歷史定位有翻案的可能性，作了斬釘截鐵的結論，「不可能」。有趣的是編導在 Marvin 的話一結束 (甚至沒有留下一秒鐘的空檔)，馬上剪接 Elaine H. Pagels 的話接上，「他 (指著 Marvin 說的) 怎麼知道？」，緊接著她將《猶大福音》與《多馬福音》、《抹大拉馬利亞福音》並列，並且在預設查克斯文件必是出自於基督徒社團的前提下，很快地表明自己加入為猶大平反的陣營。但是問題不只於此，由於《猶大福音》的結尾倉促，沒有論及耶穌的被釘十字架或復活，因此，Pagels 的質疑不但是針對著猶大的歷史定位，言下之意就是連耶穌死裡復活的歷史性、並正典聖經的權威性也一併放在被告的席位上了。

但是查克斯文件真的提供了任何證據足以「平反」傳統對猶大的認知嗎？一個諾斯底社團所提供這樣一個新猶大的形象，很令我們驚訝窘迫嗎？相信更多一點知道諾斯底社團裡其他文件的人，對於這樣一個猶大會帶來什麼挑戰！恐怕許多人都要啞然失笑。在曼迪因社團的那哈馬地文件1945年出土、1977年文稿面世以前，人們對諾斯底宗教或諾斯底信徒 (Gnostics, gnwstikoi) 的認識，主要來自於初代教父 (愛任紐的 *Adversus Haeresis*、伊匹芬尼 Epiphanius 的 *Panarion & Haereses*、Justin Martyr、Tertullian、Clement of Alexandria and Hippolytus、Origen, etc.) 抨擊此諾斯底異端的文集，以及新柏拉圖哲學家 (Neo-Platonic Philosophers 包括 Celsus, Plotinus, Porphyry) 對其哲學的批判。在這二類文獻中所提及的諾斯底教訓，其中若干都在後來於曼迪因社團出土的那哈馬地文件裡得到吻合的印證。

由曼迪因社團出土的那哈馬地文件，澄清了過去對諾斯底宗教模糊的印象。那是一份由13冊、52篇蒲草紙所構成的文獻，它用以書寫的二種古埃及科普特方言 (Sahidic & Lycopolitan) 以及它出土的地點離主要諾斯底社團活動地域僅有四公里之遠，都充分說明了這份文件在諾斯底宗教領域裡的重要性。由它僅有極少數的文句可以勉強說得上是還可能跟基督徒有關連 (Christian redaction) 看來，它的萌芽初期很可能在初代教會以前 (屬 pre-Christian writings)。因此，要說查克斯抄本必然反映的是第二世紀末、正統教會的一個觀點，實在是大大膽的揣測 (充其量只能說，是一個第二世紀末受到諾斯底宗教影響的基督徒異端路 [不只是極端、或甚是個帶有基督教色彩的異

教)；更不必說，Pagels 漠視眾多教父駁斥異端的言論、視其為正統基督教會的一支，甚至進一步的引申之言「證明了早期基督教會的多元化」，是更誇張離譜的結論。

論到在《猶大福音》中以諾斯底語彙彼此對話的耶穌與猶大，他們夢囈的用語充分地反映了《猶大福音》作者的諾斯底意圖。除了那哈馬地文件之外，1955-56年出土的科普特文文獻 (Codex Askewianus, Codex Bezae Cantabrigiae, Codex Bezae Cantabrigiae, Codex Bezae Cantabrigiae)，所包含的《抹大拉馬利亞福音》(Gospel of Mary Magdalene)、《耶穌的智慧》(Sophia of Jesus)、《彼得行傳》(Acts of Peter)、《約翰啟示錄》(Apocryphon of John)、《真理的福音》(The Gospel of Truth)、《多馬福音》(Gospel of Thomas)，都相當程度地充實了人們對諾斯底宗教那種絕對靈物二元論 (a radical anticosmic dualism) 的認識。在這個思維下，純靈界 (Pleroma) 的至高神 (the ultimate God) 分裂出一位創造物質世界的次神 (the inferior god)、所謂的「智者」(Sophia, wisdom)，以及介在二者之間的若干靈界活物 (所謂的「執政掌權者」，archons, powers, principalities, etc.)。人類本有靈性 (具備若干靈界的特質)，然而因為肉體的轄制，需要有救贖者 (a redeemer) 帶來關乎真理的知識 (gnwsij, knowledge)、喚醒沈睡的靈、引導進入救恩。所論及的救贖者在第二世紀末的基督徒異端群體中，被穿鑿附會在基督身上。

這些諾斯底信徒徒幻影說的基督論觀點，與傳統教會是相當不一樣的。他們認為耶穌看起來像人、但其實是神，他 (耶穌) 也沒有被釘在十字架上、是另一個名叫西門的人 (Simon of Cyrene，「古利奈人西門」) 代替他被釘。正是因為聖經創世記中的耶和華神被他們視為這位創造物質世界的次神，後者千方百計地阻撓人類 (以亞當、夏娃為代表) 與 (諾斯底信徒口中的) 至高神連合，因此創世記第三章的蛇作為真理的師傅、引導亞當夏娃至善惡樹，其實是 (諾斯底信徒眼裡的) 至高神的僕人。基於同樣的理由，諾斯底信徒不但尊崇創世記第三章的那蛇，也同樣尊崇 (犯罪的) 夏娃、該隱等傳統教會認為是聖經中負面教材的人物。不必再贅述，四福音書中的猶大在《猶大福音》中被選為導引耶穌脫離肉體、進入靈界的靈性推手，角色一下子鹹魚大翻身，難道《猶大福音》作者的如此改寫是「無心插柳」的即興之作嗎？斷乎不是！

儘管 Pagels 之輩的錯誤推論不是一目了然，但編導以她的話作為該紀錄片的總結之語，確有在動機方面的可議之處。與其說這份文件真有如該片所暗示：「直接挑戰傳統基督的信仰」、「震動基督教的根基」...，或許更有可能的是：這片的編導趕在復活節以前、「達文西密碼」(Da Vinci Code) 這部電影出片前夕發聲，其實是為後者拉抬知名度、有「敲邊鼓」檯面下的考量。

至於該紀錄片簡化了正典形成的過程，是過分誇張了愛任紐決定性的角色。愛任紐的確用「四風」的譬喻，來解釋為何在還有其他諸多論述耶穌生平著作中獨尊四福音書，可是同樣的譬喻，他也用來解釋為何耶穌的生平只有一次、卻需要有四本福音書來作廣角度的觀察。與愛任紐同時候的人，對

於正典確認的步伐並不一致，埃及的克利門 (Clement of Alexandria) 還在引用 Gospel of the Hebrews 與 Gospel of the Egyptians、敘利亞教會也還使用 Gospel of Peter。另一方面，羅馬教會卻在引用約翰福音的若干段落時，顯出猶疑。不過主後第三世紀的有名抄本 p⁴⁶，顯然透露當時基督教會已有相當一致對正典的共識，而將四福音書及使徒行傳都編列在內。至於四福音書以外，西乃抄本 (Codex Sinaiticus) 還含有巴拿巴書信、黑馬牧人書 (Epistles of Barnabas, Shepherd of Hermas)，亞力山大抄本 (Codex Alexandrinus) 還含有克利門一書、克利門二書、所羅門詩篇 (1 Clement, 2 Clement, Psalms of Solomon)，明顯地，各地的教會要等到經驗過實效、逼迫與異端 (Marcionism, Gnosticism, Montanism) 幾方面的挑戰，體會到使徒的權柄也延伸及他們的著作、不同的解經法各有所長之後，才在切身覺悟到維護正典的重要與必要性同時，確認那些一直以來頻繁使用的書卷為正典、並且明確摒棄正典以外的片紙書卷有任何從神而來的默示性。這樣看來，編導特意凸顯愛任紐一人「獨斷的」抉擇、視正典的形成不過是個個人「草率無知的」決定，實在是有所偏概全、刻意抹黑的嫌疑。

最後，論到這部紀錄片的推定邏輯，我們基督徒就有點心虛了。編導訴諸第二次世界大戰期間納粹 (Nazi) 殘殺滅族猶太人的暴行，是因為聖經四福音書錯誤地將猶大出賣耶穌的惡行與猶太人的命運綁在一起。這樣的理解並沒有聖經根據、更沒有經文支持，但是無法否認的是，納粹的猖獗難道不是當日德國教會的懦弱默許、不敢發聲抗衡、被動地成為共犯，以致這段教會歷史不幸地成為編導筆下極具說服力的負面教材？也就是說，昔日教會的錯誤「示範」讓編導得以理直氣壯地繼續推論：就是因為聖經四福音書對猶大出賣耶穌之舉有錯誤的描述與註釋，才導致後來的納粹暴行；唯有為猶大平反，才能糾正教會及基督教信仰所犯的過錯。在編導「挾天子以令諸侯」的推理邏輯下，一個錯誤的「歷史典範」儼然成形：查克斯抄本既然擁有無懈可擊的真實性 (authenticity)，當然也就必然具備有為猶大平反的權威性 (authority)。至此，教會顯然已經落於圍棋競賽者所謂「後手」的不利處境。為今之計，教會唯有步步為營、據理力爭，護衛聖經的真理與權威，才得破解編導所引「歷史典範」的錯誤印象。這個所謂的「歷史典範」，實在是有所破綻的，可是這個不認識我們主耶穌基督的世界，不只是一欠缺一個從教會來的解釋，也還欠缺一個從現今教會來、真的敢殉道的見證。

因版面限制，本文所有學術附註未刊登，有興趣的讀者請用 e-mail 洽作者：tsenjen@ces.org.tw



吳存仁 / 新約助理教授

學歷 / 清華大學 (B.S., M.S.)、中華福音神學院 (M.Div.)、Trinity International University (Th.M./N.T., Th.M./O.T.)、The Southern Baptist Theological Seminary (Ph.D./N.T.)

經歷 / 曾任：講師、牧師

現任：本院專任老師 (自2005年起)

Dissertation / Sanctuary Imagery in Hebrews 10:19-20 As A Reflection of Early Christians' Understanding of Christ's High Priesthood.

夏令大進補



中華福音神學院 延伸部

報名專線：(02)2365-9151 轉 202、204、227 或傳真 (02)2365-5885
或 E-mail：tee@ces.org.tw 或網路報名 <http://tee.ces.org.tw> 【學生入口】
報名截止：新生 6月12日 (週一)、舊生 6月14日 (週三)。
上課時間：6月26日 (週一) 至 9月15日 (週五) 共計 12週。

2006 學年度暑期班 (夏) 課程綜覽表

週一 (晚上 7:00 ~ 9:30)

- | | |
|--|-----|
| 01. 新約概論(上) | 馬倩平 |
| 02. 平信徒希臘文讀經入門 | 吳存仁 |
| 03. 敬拜配器法 | 王珮伶 |
| 04. 教會司琴法中階
7/17 ~ 9/12 晚上 7:00 ~ 8:30 | 楊美惠 |
| 05. 教會司琴法高階
7/17 ~ 9/12 晚上 8:30 ~ 10:00 | 楊美惠 |

週二 (晚上 7:00 ~ 9:30)

- | | |
|----------------------------|---------|
| 06. 基礎讀經(上) 6/20 ~ 9/5 | 邱昭文 |
| 07. 佈道概論 | 鄭新教、廖明發 |
| 08. 婚姻危機處理與輔導 | 洪英正、錢玉芬 |
| 09. 聲樂(上) / 晚上 7:00 ~ 8:15 | 蔡慧卿 |
| 10. 聲樂(下) / 晚上 8:15 ~ 9:30 | 蔡慧卿 |
| 11. 教會司琴法初階 | 王珮伶 |

週三 (晚上 7:00 ~ 9:30)

- | | |
|------------------|-----|
| 12. 民間信仰與福音策略 | 王瑞珍 |
| 13. 基督教西洋名著選讀 II | 曹明星 |

週四 (晚上 7:00 ~ 9:30)

- | | |
|-------------|-----|
| 14. 創意聖經教學 | 陳美如 |
| 15. 教會司琴法初階 | 翁慕光 |

2006 學年度密集班 (夏) 課程綜覽表

- | | |
|---|---------|
| 第一梯 (6/24 ~ 8/12 每週六 上午 8:45 ~ 12:30) | |
| 16. 基督教與文化 | 魏連嶽 |
| 第二梯 (6/26 ~ 7/7 週一~週五 上午 9:00 ~ 12:00) | |
| 17. 詩歌智慧書 | 蔡忠梅 |
| 第三梯 (7/3 ~ 7/14 週一~週五 上午 9:00 ~ 12:00) | |
| 18. 基督教兒童教育 | 歐啟明、李喜樂 |
| 第四梯 (7/10 ~ 7/28 週一~週五 上午 8:00 ~ 11:00) | |
| 19. 初級新約希臘文 I | 吳存仁 |
| 第五梯 (8/1 週二 ~ 8/10 每週四 上午 8:30 ~ 12:15) | |
| 20. 但以理書 | 蔡金玲 |

- | | |
|---|-----|
| 第六梯 (8/3 ~ 8/23 週一~週五 上午 8:00 ~ 11:00) | |
| 21. 初級新約希臘文 II | 吳存仁 |
| 第七梯 (8/8 ~ 9/14 週二及週四 下午 2:00 ~ 4:30) | |
| 22. 原生家庭與我 | 趙慧香 |
| 第八梯 (8/14 ~ 8/25 週一~週五 上午 9:00 ~ 12:00) | |
| 23. 以弗所書 | 戴德里 |
| 第九梯 (8/21 ~ 8/25 週一~週五
上午 9:00 ~ 12:00 及 下午 2:00 ~ 5:00) | |
| 24. 輔導學入門 | 麥耀光 |
| 第十梯 (9/4 ~ 9/15 週一~週五 上午 9:00 ~ 12:00) | |
| 25. 老人學與輔導 | 張宰金 |

台中地區 / 台中全人關懷中心 (04)2297-7590 轉 19

- | | |
|---|-----|
| 26. 基礎讀經(下)
7/8.22、8/12.26、9/9.23
週六上午 10:00 ~ 12:00 及 下午 1:00 ~ 4:00 | 胡偉騏 |
|---|-----|

台中地區 / 客西馬尼行道會 (04)2538-9502

- | | |
|---|---------|
| 27. 教會青少年事工(一)
7/23.24.27.30.31、8/3.6.7.10.13.14.17
週日下午 3:00 ~ 5:30, 週一及週四晚上 7:00 ~ 9:30 | 林芳治、駱玫玲 |
|---|---------|

高雄地區 / 武昌教會 (07)771-7787 轉 213

- | | |
|---|---------|
| 28. 摩西五經導讀 7/8.15.22.29、8/5
週六上午 8:30 ~ 12:00 及 下午 1:30 ~ 4:00 | 蔡筱楓 |
| 29. 福音書導讀
8/26、9/2.16.23.30、10/7
週六上午 9:00 ~ 12:00 及 下午 1:30 ~ 3:30 | 胡偉騏、葉雅蓮 |

網路神學遠距課程 (面授地點：中華福音神學院)

- | | |
|----------------------------------|-----------------------------------|
| 30. 新約導讀 | 網路導師：陳琇蓉
大衛·戈登 T. David Gordon |
| 面授日：7/3、8/7、9/18 晚上 7:00 ~ 9:00 | |
| 31. 教牧輔導學 | 網路導師：黃彩雲
張宰金 |
| 面授日：6/27、8/8、9/12 晚上 7:00 ~ 9:00 | |

發行者：中華福音神學院院訊雜誌社
編輯：華神企劃處
地址：台北市 10090 汀州路三段 101 號
電話：(02) 2365-9151

傳真：(02) 2365-0225
劃撥帳號：00163740 中華福音神學院
網站：www.ces.org.tw
電子信箱：cesadm@ces.org.tw

臺北地方法院本院財團法人登記第 499 號
中華郵政登記臺字 3173 號第一類新聞紙

