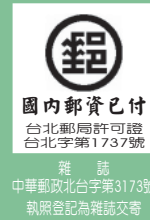


華神

中華福音神學院院訊 512



2013年六月號

■ 主題信息

■ 丘佩玲姊妹的故事

■ 從亞瑪那書信看考古文物與文獻

■ 學院簡訊

■ 延伸制課程簡介



另一種福音

巴特的動性本體論

■ 院長 / 周功和

巴特 (Karl Barth, 1886-1968) 被譽為廿世紀影響力最大的神學家，而且近年來他的神學有復興的趨勢，研究他思想的學者與著作也越來越多。筆者認為巴特思想影響福音派 (注1) 不是一件好事，所以本文的目的是介紹與批判巴特的思想，把焦點放在他的動性本體論 (actualistic ontology) 上。巴特的著作龐大，思想深奧，隨著年日有所發展與更改，所以專家們有不同的解讀，也歸納出不同的版本。本文的策略，是依循巴特專家 Bruce L. McCormack (麥氏) (注2) 的版本來了解巴特的成熟思想，並基於保守福音派的立場來評估巴特。筆者承認，巴特不一定會完全同意麥氏對他思想的解讀與系統化。不過，任何一個巴特的版本大概都會有同樣的問題。既然麥氏在學術界具有相當的影響力，即使他的版本含有以偏概全的問題，還是值得關注與討論的。

一、巴特思想的詮釋

巴特思想最後一次的重大突破，發生在1936-1942年。這個突破的開始，是1936年，就是宗教改革臨到日內瓦的四百週年。那一年，在日內瓦舉行加爾文神學的國際會議 (注3)。在大會中，巴特的弟弟 Peter Barth 發表論文，提倡把預定論動性化。他說，神的揀選只在宣揚福音時發生，也就是在神的自我啟示的事件中發生 (注4)。神的自我啟示臨到時，決定誰聽到或聽不到神的話。這篇論文代表巴特赴會之時的神學思想。另一篇論文由 Pierre Maury 所發表。Maury 強調

揀選的教義不可與耶穌基督脫節 (注5)。基督在十架上被神撇棄，代表所有的罪人被神撇棄；基督的復活代表所有的人在祂裡面蒙揀選。所謂的雙重預定，不是指神預定那些人被揀選那些人被撇棄，乃是指基督在十架上被撇棄，然後藉復活經歷父神的揀選。第二篇演講對巴特有重大的影響，使他的神學有重大的改變，引進他思想成熟的階段。

麥氏說，1936-1942年以後，巴特的神學徹底地以基督為中心。這種以基督為中心的預定論，在《教會的教義》的第二卷、第一部裡，提供了神的存有 (being) 的基礎。什麼是提供存有的基礎？就是，神決定要在基督裡確定自己的本體與啟示自己。這是神的永恆旨意。除了神藉祂揀選的行動所確定的本體，神沒有其他的永恆本體 (注6)。麥氏引用巴特的話：「神就是在祂啟示的行動裡的那一位。」 (注7) 麥氏對巴特的詮釋的一個重要的特色，就是提倡這種動性本體論。以下筆者按照巴特的寫作，略為補充麥氏的詮釋。

巴特認為必須從神的預定來了解神如何確定自己的神性 (注8)。在1936年以後，受了 Maury 的影響，巴特把預定的對象改為基督。基督是神所撇棄，也是神所揀選的那位。耶穌既然有神性也有人性，因此祂是揀選的神，也是蒙揀選的人 (注9)。預定論是福音的全部 (注10)。這預定的行動 (act) 也是神對人的自我啟示。神所決定的行動確定了人的本體與神自己的本體 (注11)。揀選基督的行動是永恆的，在

發行者：中華福音神學院院訊雜誌社

編輯：華神企劃處

地址：台北市10090汀州路三段101號

劃撥帳號：00163740中華福音神學院

電子信箱：cesadm@ces.org.tw

網址：www.ces.org.tw

電話 (02) 2365-9151 / 傳真 (02) 2365-0225

臺北地方法院本院財團法人登記第499號

中華郵政登記臺字3173號第一類新聞紙

■ 如果您更認識華神，歡迎上華神網站瀏覽 (www.ces.org.tw) ■ 變更地址請剪下舊址及編號，連同新址寄回或以電話、E-mail 告知企劃處，謝謝！

一切其他行動之先（注12）。在耶穌基督裡，祂決定自己成為罪人的神。神不只是在耶穌裡確定了自己的本體，也確定了人的本體，因耶穌既有神性，也有人性，會合於一個神性的位格（注13）。耶穌是人類的代表，因此耶穌在世的卅年歷史確定了人的本體（注14）。巴特知道這種動性的本體論不容易被接受，所以他說：「存有(being)怎麼可以被解釋為行動(act)?……神與人，或他們在基督裡的合一，怎麼可以理解為歷史?……可是，無論是艱難或容易，我們必須依循這個方向來表達這事。」（注15）神的永恆旨意是揀選基督，也藉這揀選確定自己的本體與啟示自己。換句話說：

神的揀選＝神的自我啟示＝神的本體與人的本體的確定

這就是1936年以後，巴特所發展出來，以基督為中心的預定論與動性本體論，以及兩者的合一。

二、巴特思想的評估

麥氏自稱為福音派，並向福音派推薦巴特的思想。筆者認為巴特的思想不符合聖經的教導，也不希望他的思想影響教會。原因如下：

1、本體論

神真的藉耶穌基督的卅年歷史確定自己的本體嗎？巴特的著作裡的確有這種講法，但也可能被其他的話所抵消。無論麥氏的版本有多正確，他所提倡的種動性本體論應用在神的身上是不合聖經的。聖經說，神不能背乎自己（提後二13）。那段經文所針對的是神的信實。神是守信的；祂不能把自己變成不守信（參看瑪三6；哀三22-23）。當我們說，神是無所不能，意思是，在不違反祂本體的前提以下，祂是無所不能。神的無所不能不包含改變自己的本性或本體。因此，我們可以說，神的永恆旨意是要藉基督的卅年歷史啟示自己的本體，但不應說神藉基督的卅年歷史確定自己的本體。

2、普救論

巴特的思想有普救論的傾向。既然基督是神揀選的對象，而基督是人類的代表，祂的作為也確定了人的本體，那麼在基督裡，神撇棄全人類，也拯救全人類。巴特說，我們應把世界上每一個人都當作是蒙揀選的，包括非基督徒（注16）。普救論是巴特的動性本體論的邏輯性結論。可是，巴特不一定依循邏輯。他認為神有不拯救全人類的自由（注17），所以巴特否認他是普救論者。雖然如此，巴特的思想體系有普救論的邏輯必然性（注18），是無法否認的事實。

普救論不合聖經的教導。使徒保羅顯然不是普救論者。他見證說：他為不信的同胞大有憂愁，心裡時常傷痛；為了他骨肉之親，就是被咒詛，與基督分離，他也願意（羅九2-3）。若是全人類都得救，何必如此傷痛？保羅分辨得救與不得救的人。不信的猶太人是被砍下的橄欖樹枝子；信耶穌的外邦人是被接上的野橄欖枝子（羅十一17）。如果外邦信徒離開神的恩典，也會被砍下；如果猶太人信主，會重新被接上（羅十一22-24）。不同的個人或族群，在不同的時期，與基督的關係可以是「接上」，也可以是「砍下」，但不可以兩者同時。聖經說，在最後審判那日，屬於主的與不屬於主的人，要一分为二（太廿五31-46；啟廿11-15）。耶穌明說有永刑與永生的差別（太廿五46）。教會需要積極地佈道與宣教，因為有許多人還未得救。若不向他們傳福音，他們會沉淪（羅一18-25；三23；六23；十9-15）。普救論與宣教的使命與行動是水火不容的。

3、聖經觀

巴特認為聖經的內容含有許多的錯誤。即使是宗教性或神學性的內容，也可以有錯（注19）。既然有錯，就可以選擇性地接受聖經的教導。因此，對贊同巴特的聖經觀的人，以上引用聖經所作的批判都不需要接受。弔詭的是，有時候巴特解釋或引用聖經時，似乎很尊重聖經的權威（注20）。巴特擅長使對立的觀念得以統一，因他是辯證式的思想家。可是，對尊重聖經的信徒而言，順從神的話，不順從人的話，才是應當的。

三、結論

按照麥氏的解讀，巴特的成熟思想是一種以基督為中心的預定論，也是動性本體論。神的永恆旨意，是揀選基督，並藉此揀選而確定自己的本體，也確定人的本體。這種說法非常有創意，可是不合聖經。聖經說神不能背乎自己。神的無所不能與自由，不包含確定自己的本體。在救恩論方面，巴特的動性本體論使他的神學系統有必然性的普救論傾向。既然基督是蒙揀選那一位，是全人類的代表，而基督的卅年歷史也確定了人的本體，那麼全人類都必然都在基督裡蒙揀選。可是這樣的推理違背了聖經明顯的教導，所以是錯的。不但如此，普救論與教會的福音使命是水火不容的。巴特的思想不是純正的福音。教會與信徒應信服聖經，否定動性本體論與普救論。

注釋：

1. 有一本與福音派對話，試圖影響福音派的書，是Bruce L. McCormack & Clifford B. Anderson, ed., *Karl Barth & American Evangelicalism* (Grand Rapids: Eerdmans, 2011).
2. 普林斯頓神學院教授（Charles Hodge Professor of Systematic Theology at Princeton Theological Seminary）。
3. 巴特在《教會的教義》第二卷第二部講論那場大會。參看Karl Barth, *Church Dogmatics* (London: T & T Clark), II/2, 189-194.
4. Bruce L. McCormack, *Karl Barth's Critically Realistic Dialectical Theology: Its Genesis and Development 1909-1936* (Oxford: Clarendon Press, 1995), 455.
5. McCormack, *Barth's Critically Realistic Dialectical Theology*, 456-457.
6. McCormack, *Barth's Critically Realistic Dialectical Theology*, 461-462.
7. *CD*, II/1, 257.
8. *CD*, II/2, 51, 54-55
9. *CD*, II/2, 3.
10. *CD*, II/2, 3.
11. *CD*, II/2, 52.
12. 這是一種墮落前預定論(supralapsarianism)。這立場使巴特否定自然啟示。參看Emil Brunner & Karl Barth, *Natural Theology: Comprising "Nature and Grace" by Professor Dr. Emil Brunner and the reply "No!" by Karl Barth* (Eugene, Oregon: Wipf and Stock, 2002).
13. 巴特肯定迦克頓信經。參看McCormack, *Barth's Critically Realistic Dialectical Theology*, 361-7.
14. *CD*, IV/2, 88. 巴特以『三十年歷史』來代表基督的生平（*CD*, IV/2, passim）。
15. *CD*, IV/2, 108.
16. *CD*, II/2, 172, 318, 416.
17. *CD*, II/2, 417. 參看McCormack, "So that He May Be Merciful to All: Karl Barth & the Problem of Universalism," in *Karl Barth and American Evangelicalism*, 227-249.
18. 巴特的《教會的教義》主要的翻譯者之一，G. W. Bromiley，在這一方面批判巴特。參看G. W. Bromiley, "Karl Barth," in *Creative Minds in Contemporary Theology*, 2d ed., ed. P. E. Hughes (Grand Rapids: Eerdmans, 1969), p. 54.
19. *CD*, I/2, 509-510.
20. 例如*CD*, II/2, 95-99.

丘佩玲姊妹的故事

■華神編輯部

多年前，一位曾在華神延伸部修課的同學，同時也在麗山禮拜堂擔任行政同工的丘佩玲姊妹，她除了平日在教會服事外，還利用工作之餘的閒暇時間在華神修課，對聖經有學習的熱忱。後來，她隨家人至美定居，然而對聖經渴望學習的心並無間斷，因而繼續在北美華神修課。

談起佩玲的信仰根源，可溯及當年她外祖母對基督的信心。在早年中國仍是顛沛流離的時代，佩玲的外祖父遠赴澳洲雪梨經營洗衣店，十年之後衣錦還鄉，卻遇到土匪綁票，擄掠他的兒子們，為了贖回孩子，一夕之間他耗盡了所有的錢財。外祖母是丘家中的小妾，加上身體有些疾病，以致躲過這一劫難。當時有國外來的宣教士傳福音給她，之後信了耶穌，常常讀經與禱告。外祖母的信仰影響了整個家族，這福音的種子延續了三代，至今仍然沒有終止。

佩玲的父母結婚時原本還未信主，有一回佩玲生病發高燒疑似得了腦膜炎，醫生束手無策，並且告知日後可能殘缺或動作遲緩。當時佩玲的父親才剛獲得一份工作，下班後，就與長官、同事整夜打牌，對佩玲的病情漠不關心。外祖母得知此事，立即責備父親，要他跪地禱告認罪悔改，並為佩玲病情禱告。以後奇蹟發生，佩玲得到完全的醫治。

佩玲的父親不僅生命被改變，並開放家庭提供查經聚會。佩玲也做許多事，其中大部分都是服事主的工作。這個家經歷上帝信實的引領，上帝派遣宣教士進入中國鄉村傳福音給外祖母，外祖母生命改變影響父、母親，第三代佩玲不單單教導主日學和做各樣的服事，多年來，她也殷勤的傳福音，要把耶穌的救恩帶給一切她能接觸到的人。

福音的種子就是這樣可貴，代代相傳，把基督的愛在每一個家庭及每一個生命中發芽生根。佩玲即便幾年前已知罹癌，但愛主事奉的心仍不改變。在她離世前的最後幾週，她囑咐家人，要將其遺產之部份奉獻給她曾在真理上受教的母校—中華福音神學院（CES）。

感謝主恩！丘姊妹家族的故事與愛心，值得我們一起追念。

從亞瑪那書信看 考古文物與文獻

■教牧中心主任／胡維華

主後1887年秋天，一位貝都因的婦女在開羅南方約300公里，大約是曼菲斯（Memphis）與底比斯（Thebes）兩大城市的中點附近，發現了一些泥版。她把這發現與親朋好友分享，他們根據她的描繪在附近區域找到了更多同樣刻著楔形文字的泥版。可惜的是，開羅的學者判定這些東西沒什麼價值，這些古文物也因此不斷轉手，流落各方。

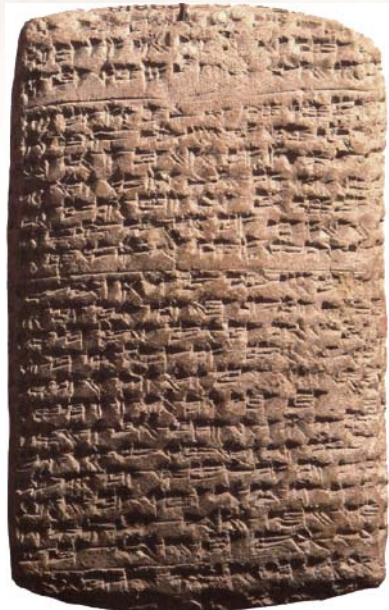


圖1/來源自 http://en.wikipedia.org/wiki/File:Amarna_Akkadian_letter.png

一段時間之後，歐洲的學者陸續地辨識出這些原是埃及第十八王朝的文獻，開始各方蒐購，英國考古學家裴崔（W. M. Flinders Petrie）也帶領一支考古隊伍到原址挖掘，該地後來就因鄰近的部落「亞瑪那」而得名。今日，在前後陸續出土近四百份泥版中，約有兩百片保存於柏林博物館，八十多片於大英博物館，五十片左右於開羅，廿多片於牛津，極少一部份屬私人收藏。因為這一批泥版的內容多為埃及官方書信，學者就以「亞瑪那書信」（Amarna Letters）稱之（圖1）。

以內容來看，近四百份文獻中，約有三百五十份是官方的文書，用楔形文字的古巴比倫文寫成，絕大部分是寄給法老阿曼禾泰普三世（Amenhotep III）以及阿曼禾泰普四世（Amenhotep IV）。若以寄信者的地位來區分，其中有約四十份來自與埃及勢力相當的國家，如：塞魯路斯、阿慕茹（Amurru，位於北敘利亞一帶）、亞述、巴比倫地區的卡賽族（Kassites），米他尼王國（Mittani）的胡利人（Hurrian）及赫人（Hatti），其餘的三百份則是位於腓尼基、迦南及南敘利亞地區臣服於埃及的城邦，或是駐紮於該地區的埃及官員。

獨特的亞瑪那時代

法老阿曼禾泰普三世（主前1390-1352）在位時，文治武功各方面均有卓越的成就。在國際關係上，他不再依循前朝法老慣用的強攻猛打、軍事至上的手段，而改採外交折衝的策略。他的統治以一系列在當時的宗教中心底比斯（也是埃及最主要的神明Amun-Re所在之地）舉行的慶典，劃上完美句點。

繼位的阿曼禾泰普四世（主前1352-1338在位）接掌國政初期，大興土木，這些大型建築工程大抵沿襲舊有的觀念。不過，很快地他在卡納克（Karnak）為太陽光輪神阿頓（Aten）所建的神廟就呈現出極為獨特的設計，這與他在宗教上獨尊太陽光輪（sun disk）的作法，相互呼應。佛洛依德就稱他為歷史中的第一個獨一神論者。這一評價，顯然言過其實，因為他並沒有否定其它神明的神性。不過，他的確曾派出大批人馬到埃及各地的神廟將大部分神明的名字和圖像從牆上挖掉。他自己也改名為易肯阿頓（Akhenaten，意思為：「對阿頓有裨益者」）。他的妻子娜芙蒂蒂（Nefertiti），傳說擁有令人驚豔的絕世美貌，也是古埃及中最有權力與地位的女性，曾受封與丈夫共治埃及（圖2）。

易肯阿頓的宗教政策，受到來自各方的挑戰，其中反對最力是主持祭祀眾神明的祭司階級，在底比斯敬拜阿蒙的祭司更是發起了一波波的鬥爭，易肯阿頓為了徹底擺脫阿蒙祭司，索性將帝國的都城由底比斯遷到他所新建的城市亞瑪那，也就是後來書信出土的地方。



圖2/來源自 http://upload.wikimedia.org/wikipedia/commons/4/47/Akhenaten%2C_Nefertiti_and_their_children.jpg

亞瑪那書信與迦南

這些極為寶貴的第一手資料，所描繪的主前1500-1300年間的近東（圖3），特別是迦南地是怎樣的情況呢？這些書信與迦南出土的文物又有怎樣的關係呢？要回答這些問題得從書信的內容開始談起。

統治迦南地北方 Byblos（後來聖經中的「迦巴勒」）的王日不·阿迪（Rib-Addi）發出了大約七十封信給埃及法老。在信中他不斷地向法老阿曼禾泰普三世抱怨鄰近另一號稱臣服埃及之城市王的背叛，因而要求法老立刻給他軍事上的協助，好讓他對抗侵略。從信中他所控制的區域愈來愈小的情形來判定，這時期法老大概對於迦南這一類的糾紛無動於衷。當然這也助長這些小國、各城邦彼此傾軋的情形。同樣的情形也在南方發生。迦特王蘇瓦達他（Shuwardata）寫到，「願王，我主得知，已有卅座城起來攻擊我，我孤單一人。」

然而，考古學家勘查的結果顯示，這個時期迦南地居住的人口十分稀少，大半的地區荒蕪無人，事實上，沒有任何考古證據支持在主前十四世紀的迦特附近，有如蘇瓦達他所說如此密集的城鎮分佈。

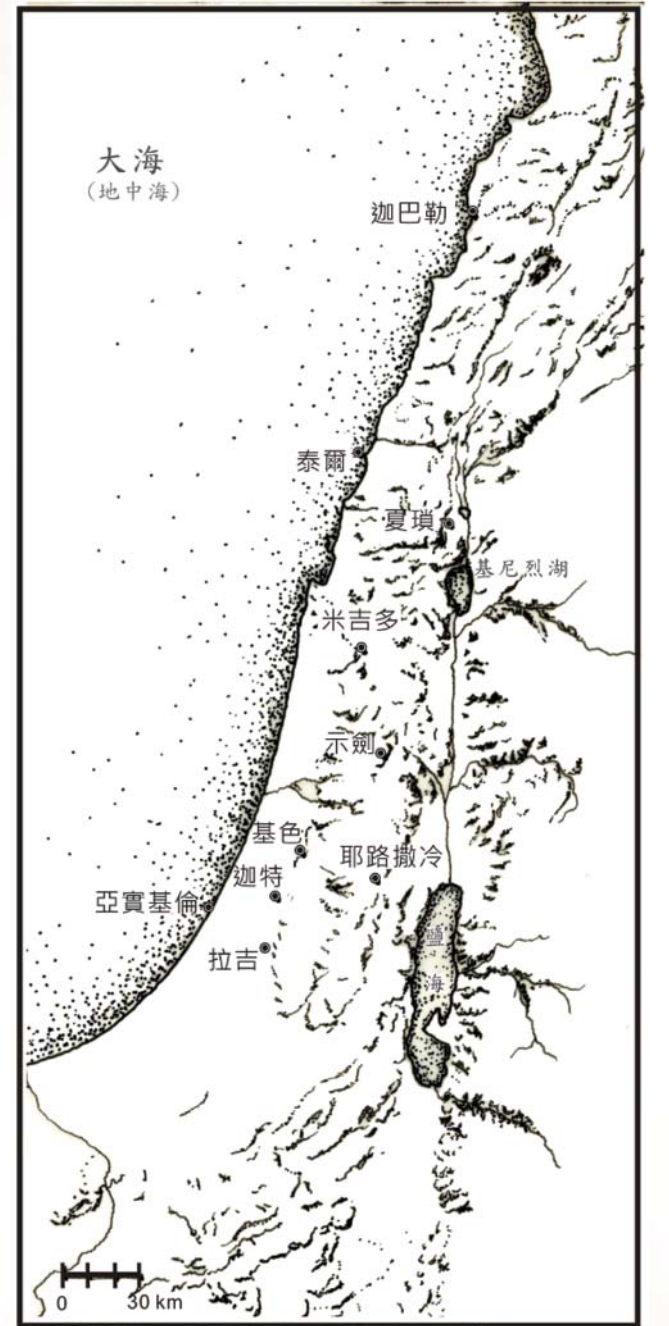
1. 耶路撒冷

另一位王，耶路撒冷的阿布迪·希巴（'Abdi-Heba）發出了七封相當長的信給法老，其中一封提到有五十個埃及兵駐紮在耶路撒冷城，並有埃及高官到訪，阿布迪·希巴預備了馬車以及大量的禮物，包括為數可觀的銀子及男女僕役要送給法老。

按此信來看，耶路撒冷不論在地位、財富上，在當時都是不可小覷的。在另一封信中，迦特王蘇瓦達他指控阿布迪·希巴試圖侵入他的領地，蘇瓦達他甚至將阿布迪·希巴與拉布亞裕（Lab'ayu）相提並論，後者可是統治著中央高地最重要城市的示劍王。蘇瓦達他若要取信與法老，得到從埃及來的幫助，這裡的陳述誇大不實的可能性應是微乎其微。換言之，以耶路撒冷城的軍力來看，它應有一方霸主的條件。

然而考古學家在耶路撒冷城挖掘的結果叫人大失所望。出土的陶瓷屬於這個時期的數量稀少，品質低劣，若單由出土文物推論，耶路撒冷只可能是荒野中的一個小村莊，有學者甚至一度懷疑亞瑪那書信中的耶路撒冷是否另有所指。

後銅器時代的耶路撒冷，以及亞瑪那書信中的這些城市究竟是怎麼回事，這問題一直到最近才有了突破。考古學家注意到一個地區出土文物貧乏的現象，其實與其所屬時代之土層的蓄存性有很大的關連。



要深入了解這個問題需要明白，中東的考古建基在「堆丘」上。自古以來在這塊土地上，因戰爭、地震等原因而被破壞的建築、器物，會直接在原地掩埋、廢棄，新的建築則在簡單的整地之後，直接在原有的廢棄層上興建，於是城市的地形愈來愈高，形成「堆丘」。

堆丘的每一層所保存歷史遺跡的優劣受許多因素影響。首先，中銅器時代 II - III（主前17-16世紀）迦南地區的文明發展達到巔峰，而後於16世紀末開始逐漸衰敗。到了後銅器時代，大部分的城邦並未有城牆保護，少數有城牆作為防禦措施的，其規模或品質也不如中銅器時期。當建材不夠堅固，施工的工法不講究，都會造成建築物在廢棄層不容易被保存，在考古上當然就無物可考。

其次，耶路撒冷自古以來一直有人居住，而該地的岩床很高，造成整地建築時，舊有結構被破壞的機率增加，而在丘地邊線上的風雨侵蝕效應也更為顯著，這也可能造成如前面所說，該地後銅器時代文物幾乎蕩然無存的原因。

2. 示劍

耶路撒冷並非是惟一的例子。同樣的情形也在示劍發生。根據亞瑪那書信，示劍經常出兵攻打在平原的各城，也和距離遙遠的王國締結同盟。示劍統治的區域相當廣闊，包括約旦河西兩岸，可以說是迦南中央山地最重要的城市。

不過考古的證據與書信中所呈現的景象有相當的出入。學者在示劍的挖掘顯示，此處在中銅器 II - III 時僅僅是一中等面積的防衛城，在後銅器時代，示劍並沒有新的大型建築物的增加，也看不出它的財富或軍力有何耀眼之處。換言之，對於示劍的重要性，唯一的證據來自亞瑪那書信。

3. 基色

離開示劍所在的中央山地往南，我們來到基色。基色位於拉吉北方約廿四公里，地處於南方交通要道上，然而考古的挖掘所呈現的不過是一座不起眼的小城市。不過，在亞瑪那書信中，基色王米基魯 (Milkilu) 與北加利利地區的王國，以及示非拉南方的迦特均訂有條約，這完全不像是一個小城所需要費力的事。此外，基色附近的城市都在其號令之下。更重要、或許也是最能見證基色重要地位的是，法老曾發了一封信給米基魯，要他準備四十位高挑貌美的女子作為法老所賜金銀珠寶的回禮。法老會用金銀與女子與一個城市連絡感情，顯然這城有著不可忽視的勢力。

4. 米吉多

位於迦南地北部、南北交通樞紐的米吉多是另一例子。米吉多是迦南地上考古挖掘進行得如火如荼之處。考古學家根據所挖掘的文物認為，米吉多在後銅器時代有非常雄偉的王宮、神廟以及其他的大型公共建築。不過，考古學家在此處也找不到當時的城牆。

亞瑪那書信提供的卻是完全不同的資訊。米吉多王畢日迪亞 (Biridiya) 在其中一封給法老的信中提到他成功地抵抗了一場圍城之戰，「白日我從戰場以馬車捍衛，夜間我從城牆上堅守」。米吉多有城牆的另一個證據是一個屬於法老圖特摩斯三世 (Thutmose III, 主前 1479-1425) 時的浮雕，其中的米吉多城是有城牆的。

5. 拉吉

文獻與考古挖掘之間的歧義，也存在於南部示非拉地區的拉吉。根據考古發現，拉吉在後銅器時代沒有城牆作為防禦，城內也無顯著的大型建築。唯一的神廟也不起眼，若無亞瑪那書信，學者必然認為此地在主前十三世紀前不過是一小城邦，在周圍某一臣服於埃及的王國的勢力之下。

不過，亞瑪那書信中的拉吉是極為關鍵的兵家必爭之地。至少有三個不同的統治者以此為其號令的中心。另外，耶路撒冷王阿布迪·希巴在信中提及拉吉兩次，其中一次還把它與迦南地南部最重要的兩個王國 (基色與亞實基倫) 相提並論。

6. 夏瑣

後銅器時代迦南各地出土的文物貧乏，與文獻所描繪的世界落差頗大，這情形在北方的夏瑣，卻是完全相反。考古學家在此挖掘出佔地 210 公頃，有上城、下城，人口密集，文明發達的後銅器時代遺跡。夏瑣城的幅員使得其他迦南城市相形之下有如小巫見大巫。它的城牆系統高大堅固，公共建築宏偉，巨大的神廟，以及極為可觀的祭壇，處處說明這城在當時的榮耀。除此之外，玄武石的雕像，刻著楔形文字的石版等等，都見證著這城在內政、外交上的成就。

然而，在亞瑪那書信中，夏瑣的角色相當不起眼，只有兩封信是由夏瑣王發出，並且信中的內容並未顯出其獨特的地位，另有兩封信簡單提及夏瑣王與泰爾有往來。夏瑣在這些文獻中無足輕重，主要的原因是，在這個時期它的關注是北方諸國，夏瑣的物質文明也的確反映出敘利亞地區各國的影響，它既無意於南方事務，又身處北疆，亞瑪那書信鮮少關於它的訊息不難理解。

亞瑪那書信的啟示

許多學者在考古學發展的過程中，曾針對古代文獻中所記載的事件，做出各樣斬釘截鐵的結論，其中一個有名的例子就是以色列的出埃及、進迦南。所謂依據考古文物的推斷，曾有學者完全否定此事，也有認為是主前十四世紀一小群人的故事，也有主張是主前十三世紀發生的。不過，近期學者們在亞瑪那書信上的研究，再一次提醒我們考古問題的複雜性。出土文物的詮釋遠比想像中來的複雜，而文物與文獻的相互補充、相互校準是其中非常重要的學問。過於急切地下定論，對於探尋真理、事實，並無益處。相反地，永遠帶著謙卑、求知的態度，探索上帝在歷史中的作為，才能使我們接近真理。

【華神招生考試6/17舉行】

華神校本部招生考試訂於6月17日 (週一) 舉行，考試科目包括：聖經、英文、中文、心理衛生問卷等。6月11日 (週二) 將公告國內准考名單與考場，6月21 (週五) 日則公告口試名單與時間，6月25~26日兩日舉行國內考生口試，國內考生錄取名單訂7月1日 (週一) 公布，敬請考生留意時間準備應考。

【華神41屆畢業典禮6/22舉行】

華神第41屆畢業暨結業典禮將於6月22日 (週六) 下午二時起假浸信會懷恩堂舉行，邀請新加坡神學院陳世協院長擔任典禮講員，講題為「贏得尊重的服事」 (提後一3~7)。歡迎與我們一同見證，並願神賜恩這群神國工人，一生為主所用，成就祂深遠而奇妙的計劃。

【校本部暑期課程即將登場】

校本部今夏暑期課程共開設四門，七月份開始，依序有週六 (7/6、7/20、8/3、8/17、8/31、9/7) 的「基督徒工作觀」由白崇亮董事教授；8月12日上午9:00~12:00及8月13~15日上午8:30~12:30的「講道神學」由吳榮淦博士教授；8月26~30日 (週一至五) 上午9:00~12:00的「宣教、聖靈和教會增長」由史文森博士教授；9月2~13日 (週一至五) 上午9:00~11:50的「約翰福音」由陳濟民博士教授。其他如課程簡介、時間等詳情請上華神網站查詢，亦歡迎校友前來選修。

【2013年校友大會6/17舉行】

由中華福音神院校友會主辦、中華福音神學交流促進協會協辦的「2013年校友大會」訂6月17日 (週一) 上午9:30~12:20假華神大樓六樓禮堂舉行，邀請本院董事長沈正牧師分享，講題為「蒙召、蒙愛、蒙保守」，經文為猶大書1、2節、吳存仁老師分享「希伯來書中的『天路歷程』」，會後並有聚餐。歡迎華神校友踴躍參加，欲報名者請Email至alumnus@ces.org.tw。

【防電特會—東方閃電異端揭密】

近年大陸異端「東方閃電」流竄台灣，在各教會臥底，利用各種手段偷拉拐羊 (特別針對熱心小組長)，對教會造成傷害。為避免影響擴大，給教會帶來不必要損傷，華神校友會連結眾教會與機構，在全台聯合舉辦「防電特會—東方閃電異端揭密」：說明「閃電」源起與現況，辨別護教真理準則，來賓現身說法，報導閃電在台工作手法，提出如何因應防範。歡迎參加。

台北地區聚會時間：2013年6月10日

牧者、長執場：下午2:00~5:00

地點：華神大樓六樓禮堂

內容：簡介東方閃電，異端辨明，特別來賓現身說法，Q & A

小組長、同工場：晚上7:30~9:30

地點：信基大樓 (台北市信義區信義路四段460號)

內容：簡介東方閃電，異端辨明，特別來賓現身說法，防電教戰守則

2012學年我們的財務需要						單位：新台幣元
2012年7月1日~2013年6月30日						
項 目	全學年需要	四月份收入	七至四月 累積收入	七至四月 預計支出	收支差距	
若您在台灣地區，如欲奉獻請詳劃撥單						
若您在美國地區，如欲奉獻請寄至下列地址 China Evangelical Seminary Association P.O.Box 627, Lexington, MA 02420, U.S.A.						
若您在加拿大地區，如欲奉獻請寄至下列地址 CES China Evangelical Seminary Society P.O.Box 75365, RPO White Rock, Surrey, B.C. Canada V4A 0B1						
合 計	77,000,000	3,754,515	59,238,569	65,676,492	-6,437,923	
建校奉獻基金	新校區建設基金	四月份收入	累積奉獻	與目標需求差距		
	600,000,000	300,335	197,105,650	-402,894,350		
師資培育			每年需要3,600,000元			

給予是我們對神的愛的自然流露，是神榮耀的彰顯。

入聖經寶山 尋真道趣

選課報名專線：(02)2365-9151轉202、204、264或傳真 (02)2365-5885
 或E-mail：tee@ces.org.tw或網路報名http://tee.ces.org.tw〈學生入口〉
 報名截止：新生6月4日、舊生6月7日 課程起迄：6月24日至9月14日，共計12週

延伸部2013學年度暑期班(夏)課程一覽表

週一(晚上7:00~9:30)

01.啟示錄	吳存仁
02.實用司琴法中階*晚上7:00~8:15	駱虹
03.實用司琴法高階*晚上8:15~9:30	駱虹
04.聲樂(上)*晚上7:00~8:15	蔡慧卿
05.聲樂(上)*晚上8:15~9:30	蔡慧卿

週二(晚上7:00~9:30)

06.為成人說故事	陳韻琳
07.一般書信導讀	于厚恩
08.實用司琴法中階*晚上7:00~8:15	楊美惠
09.實用司琴法高階*晚上8:15~9:30	楊美惠
10.詩歌教唱與音樂基礎訓練	蔡慧卿

週三(晚上7:00~9:30)

11.耶穌生平	陳美如
12.希伯來文入門	黃立仁
13.實用司琴法初階	翁慕光

週四(晚上7:00~9:30)

14.聲樂(上)*下午2:00~3:15	駱惠珠
15.聲樂(下)*下午3:15~4:30	駱惠珠
16.聲樂(下)*下午4:30~5:45	駱惠珠
17.實用司琴法中階*下午2:00~3:15	駱虹
18.實用司琴法高階*下午3:15~4:30	駱虹
19.用聲樂方法說話與講道	駱惠珠
20.詩歌智慧書導讀	胡偉騏
21.創世記	萬宇光

網路神學遠距課程全球選讀

22.釋經學	陳濟民
面授日7/22晚上7:00~9:00	網路導師：華秉珠
23.系統神學(下)	David F. Wells
面授日6/26晚上7:00~9:00	網路導師：孫以理

延伸部2013學年度密集班(夏)課程一覽表

第一梯(7/1~10,上午8:30~12:15)

24.列王紀上、下	蔡忠梅
-----------	-----

第二梯(7/1~10,下午2:00~5:30)

25.原生家庭與我	趙慧香
-----------	-----

第三梯(7/22~8/2,上午9:00~12:00)

26.用詩篇靈修與禱告	陳興蘭
-------------	-----

第四梯(8/5~16,上午9:00~12:00)

27.從讀經、解經、查經到信息分享	陳興蘭
-------------------	-----

第五梯(9/2~13,上午9:00~12:00)

28.轉化民俗引向真神的技巧	葉明翰
----------------	-----

旅遊課程

29.保羅行蹤II：盟約之旅(已額滿)	王瑞珍
6/15、29、7/13、27,上午9:00~12:30行前上課	
8/10~24前往土耳其、希臘、塞浦路斯三國	
30.保羅行蹤I：土耳其之旅(特價團)	陳美如
7/27、8/17、9/7,上午9:00~12:00行前上課	
9/26~10/7前往土耳其,共12天	
*機會難得,意者速洽,以免向隅!	

合作及海外地區

31.摩西五經導讀(林口)	萬宇光
6/26~9/11,週三晚上7:30~10:00	
32.靈恩神學(香港)4/20~21、5/25~26	周學信
33.基督教神學(上)(香港)	王瑞珍·史弘揚
7/6、8/17、9/21、10/19	
34.宣教聖經神學(香港)7/13、8/10、9/14、10/12	晨曦
35.基礎讀經(上)(香港)7/27、8/24、9/28、10/26	胡偉騏
36.舊約歷史書(紐西蘭)DVD教學	賴建國

網路互動式多媒體聖經學苑全球選讀

*14門課程,詳見網頁 <http://fungclass.fhl.net/>



旅遊課程搶先報

聖地之旅(年前團) / 陳美如·葉雅蓮

2013/11/2、12/7、2014/1/4,上午9:00~12:00行前上課

2014/1/12~23前往聖地,共12天

*6/7前報名享團費3,000元優惠

聖地之旅(春節團) / 吳獻章

2013/11/2、12/7、2014/1/4,上午9:00~12:00行前上課

2014/1/29~2/10前往聖地,共13天

*6/7前報名享團費5,000元優惠