

真道分解

《申命记》研读讲义

申命记第一课：

申命记一 1-5

一、书名：

1、七十士译本：根据申十七 18 “他登了国位，就要将祭司利未人面前的这律法书，为自己抄录一本”翻成“律法重复”或是“第二次律法”。

2、希伯来圣经根据开头第一句话翻成“这些话（希伯来文音译：'allah' dabar）”。

二、对象：新一代的以色列人。

三、时间：旷野漂流四十年的最后一个月/申一 3 “出埃及第四十年十一月初一日，摩西照耶和華藉他所吩咐以色列人的话都晓谕他们。”

四、作者：摩西+后人补缀（一 1-5，三十四）。

五、大纲：想一想出四 10 再来看申命记的大纲就不觉莞尔→神悦纳人所献的五饼二鱼！

1、Raymond B.Dillard 与 Tremper Longman III 之大纲（21 世纪旧约导论, 頁 116-117, 校园）：

I 在约旦河东的摩押地（1:1-5）

1-4 章：回顾过去。

II 在约旦河东伯昆珥对面的谷中（4:44-49）

5-28 章：瞻望未来。

III 在摩押地（29:1）

29-32：带领全国更新所立的约。

2、J. A. Thompson 之大纲（申命记注释, PP89-92） I 摩西第一篇训言：神的作为（一 1~四 43）

A 全书序言：摩西对全以色列说话（一 1~5）

B 史实回顾：从何烈到伯昆珥，神的大作为（一 6~三 29）

i. 首次侵略：从何烈到何珥玛（一 6~46）

ii. 约但河东的旅程（二 1~25）

iii. 征服约但河东（二 26~三 11）

iv. 征服之地的分配（三 12~17）

v. 预备进侵西巴勒斯坦（三 18~29）

C 神拯救以色列的实际结果（四 1~40）

i. 听而顺从的呼吁（四 1~8）

ii. 神在何烈山显现（四 9~14）

iii. 拜偶像的危险（四 15~31）

iv. 蒙拣选的民：以色列（四 32~40）

D 设立逃城（四 41~43）

II 摩西第二篇训言：神的律法（四 44~二十八 68）

A 第二篇训言的小序（四 44~49）

B 盟约信仰的本质：完全效忠耶和華的基本要求（五 1~十一 32）

i. 盟约信仰的中心（五 1~六 3）

ii. 耶和華我们的神，是独一无二的主（六 4~9）

iii. 纪念的重要（六 10~25）

iv. 征服迦南的圣战（七 1~26）

v. 历史的教训：富足的危險（八 1~十 11）

vi. 委身的呼吁：神向你所要的是什么呢（十 12~十一 32）

C 神的律法：详细的盟约条款（十二 1~二十六 19）

i. 圣洁之民的崇拜（十二 1~十六 17）

ii. 以色列领袖的品格（十六 18~十八 22）

iii. 刑事律法：杀人和见证人（十九 1~21）

iv. 圣战的规矩（二十 1~20）

v. 各种律法（二十一 1~二十五 19）

vi. 两个典礼及劝勉作结（二十六 1~19）

D 在应许地更新盟约（二十七 1~26）

i. 盟约最后的条款（二十七 1~8）

ii. 盟约的挑战（二十七 9、10）

iii. 以巴路山仪式的详情（二十七 11~26）

E 盟约制裁的宣告：祝福与咒诅（二十八 1~68）

i. 祝福（二十八 1~14）

ii. 咒诅（二十八 15~68）

III 摩西第三篇训言：盟约之要求的摘要（二十九 1~三十 20）

A 劝告以色列接受盟约（二十九 1~15）

i. 历史的回顾（二十九 1~9）

ii. 委身的劝勉（二十九 10~15）

B 不顺服的惩罚（二十九 16~28）

i. 对伪善者的警告（二十九 16~21）

ii. 对后世的教训（二十九 22~28）

C 隐秘和明显的事（二十九 29）

D 悔改和赦免（三十 1~10）

E 郑重呼吁拣选生命（三十 11~20）

i. 神的盟约人人能得（三十 11~14）

ii. 决志的呼召（三十 15~20）

IV 摩西的离世和最后的作为（三十一 1~三十四 12）

A 摩西的临别赠言和引见约书亚（三十一 1~8）

B 七年一度更新盟约之礼（三十一 9~13）

C 神对摩西和约书亚的指令（三十一 14~23）

i. 约书亚就职（三十一 14、15、23）

ii. 摩西之歌的序言（三十一 16~22）

D 律法存放于约柜（三十一 24~29）

E 摩西的见证之歌（三十一 30~三十二 47）

F 摩西准备离世并祝福百姓（三十二 48~三十三 29）

i. 神命令摩西登尼波山（三十二 48~52）

ii. 摩西的祝福（三十三 1~29）

G 摩西之死（三十四 1~12）

六、全书引言 1-5 节

1、交叉型结构：

A 摩西晓谕这些话

B 地点是约旦河东之地

C 时间是从何烈山起行后十一天

D 摩西“晓谕”耶和华所吩咐的

C' 时间是战胜亚摩利王之后

B' 地点是约旦河东之地

A' 摩西讲解耶和华所晓谕的律法

- 2、V1 “亚拉巴”常与旷野联用（申二 8，书十二 8、十五 61，撒下二十三 24），有“沙漠地带”或“草原”之意，非指特定地点。
- 3、申命记除了三十三章 2 节以外，一贯称西乃山为何烈山。在申命记以外，用到何烈山这个名字的地方，只有出埃及记三 1，十七 6，三十三 6；列王纪上十九 8；诗篇一〇六 19；玛拉基书四 4，六处。“何烈”的本义是“荒凉”（耶四十四 2 就用过这个字）；这个名字用得很有意思，因为西乃山一带，都是毫无吸引力的不毛之地。
- 4、十一天与四十年？
思考：效率与顺服间的关系！
- 5、摩西的说话是根据神的话。
- 6、“晓谕”：神直接的启示。
- 7、4 节的两场胜利之预尝：民二十一 21-26。
- 8、一 5 “讲（希伯来文音译：ba' ar'）律法—详加说明、弄清楚、去发掘（刻在心版）。
思想：你我是否也是愿将或能将神的话语 ba' ar' 详加说明及弄清楚搞明白呢？！

申命记第二课：

申命记一 6-18

前言：

1. 申一 6-4 43 是摩西的第一次演说：神为以色列所做过的事情。
2. 这时其实亚伦已死（民二十 22-29）对照之前的出四 10 “拙口笨舌”
3. 申一 6-46 是一小段落，提到从何烈山到何珥玛这段战败经历。
4. 申一 6 文法上的强调—原本希伯来文的主词是跟着动词后面的，但这里却颠倒→突显神学主题：“主，我们的神！…”；6 节“你们”是指谁？

一、“你们在这山上住的日子够了” 6 节：

- 1、6-7 节出发的时间到了，前进进入应许之地。
思想：我们自己的位置与方向？从“去”看神的心意。
(1) 创一 28→创十一 4。
(2) 太二十八。
(3) 徒一→徒八。
- 2、离开何烈山—“走出安逸，负起责任进入神的应许”；8 节：看哪！
思想：我们是否是一个尽责之基督徒？例：事奉中要留意男女关系。
(1) 可二 4 信心是付出最大的代价来寻找神：4 节“因为人多不得近前，就把耶稣所在的房子拆了房顶”。
NASB: Being unable to get to Him because of the crowd…
(2) 路九 33 “二人正要和耶稣分离的时候、彼得对耶稣说、

夫子：我们在这里真好、可以搭三座棚、一座为你、一座为摩西、一座为以利亚·他却不知道所说的是什么。”

思想：我们是否是指温存于爱的团契而不愿实践大使命的基督徒？

- 二、从“设立领袖” 9-18 节（出十八 24，创十五 5/应许）的经文矛盾谈解经秘诀→『千错万错都是我自己的错』。矛盾相关经文

经文	矛盾一	矛盾二
出十八 13-26	摩西岳父提议的	摩西挑选
民十一 11-17	神提议的	
申一 9-18	摩西建议的	百姓挑选

- 矛盾一之解决：是神感动摩西岳父的，而摩西采纳岳父之建议而亲自提议。
- 矛盾二之解决：摩西告诉百姓挑选原则而百姓来挑选，故从摩西角度而言亦是摩西挑选的。
- 自己的例子：太太的煮饭=妈妈的煮饭。

三、领袖所当行的事—公义 18 节（说明领袖的职务）

- 1、智慧+见识（分辨）+众人所认识（良好人际关系）
- 2、16-17 节“按公义审判”：
A. 公义的精神。
B. 不看人的背景。
C. 不可惧怕人。
- 3、这部分亦要懂得避免试探。例：财务与知己会友…等。

申命记第三课

申命记一 19-46

一、“窥探”应许地的基督徒！19-26 节。

- 1、“窥探”是神的心意？表面的合情合理，里面的全是怀疑（一 22）
- 2、20-21 节申命记的主题之一，就是耶和华历史的神，必能成就祂所说的话。摩西下令进去得应许之地（参一 7、8）。神既依照对列祖的应许，把迦南地摆在他们面前，以色列人便不用惧怕惊惶。
(1) 23 节摩西以“这事为美”，有学者以为这也是摩西不能进迦南的原因之一。
(2) 37 节“耶和华为你的缘故、也向我发怒、说、你必不得进入那地。”
(3) 思想：人的责任与信心间的微妙关系！

二、基督徒常犯的谬误—遇到艰难就以为神恨我们：27 节。

- 1、神恨我们？以色列百姓只想战败，不想得胜，于是便硬把神拯救他们出埃及及所显的大能，当作是恨的表现（27 节），而非爱的作为。
- 2、何九 10 “主说：我遇见以色列如葡萄在旷野，我看见你们的列祖，如无花果树上春季初熟的果子。”

三、“专心跟从”就是相信神的应许而不惊恐不害怕。26-40 节

1、昔日的西宏王国（从亚嫩谷边的亚罗珥起到基列山地的一半）+基列其余地区+噩王的巴珊领土=玛拿西半支派：

2、基列南部（玛吉的基列地延伸到南边亚嫩谷尽头）=流便和迦得：

3、约旦河东之地算不算神所赐之迦南应许地？应该不算是应许地。

(1) 民三十四章以前之迦南地之意义：迦南的明确范围不明。

A 创世记十二 6 埃布尔兰经过那地，到了示剑地方、摩利橡树那里。那时迦南人住在那地。

B 出埃及记三 8 我下来是要救他们脱离埃及人的手，领他们出了那地，到美好、宽阔、流奶与蜜之地，就是到迦南人、赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人之地。

C 出埃及记三 17 我也说：要将你们从埃及的困苦中领出来，往迦南人、赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人的地去，就是到流奶与蜜之地。

(2) 民三十四将迦南位置清楚划定：

A 10-12 节你们要从哈萨以难画到示番为东界。这界要从示番下到亚延东边的利比拉、又要达到基尼烈湖的东边。这界要下到约但河、通到盐海为止、这四围的边界以内、要作你们的地。

B 可能暗指约旦河东会有支派定居(个人意见:有些牵强): 民九 10-11 你晓谕以色列人说、你们和你们后代中、若有人因死尸而不洁净、或在远方行路、还要向耶和华守逾越节。他们要在二月十四日、黄昏的时候、守逾越节、要用无酵饼与苦菜、和逾越节的羊羔同吃。

C 故，以此界定这三支派是同上一代百姓一样，不愿进入应许地。

D 初代教会的解读：宁要物质丰裕而不要神的应许+以借口来推却呼召。

E 加尔文的解读：人的软弱不能拦阻神美好的旨意。

(3) 从结局来看先前的选择：

A 从王下十 32-33 的记载，约主前 810 年，大约距民三十二又过了两、三百年，外邦的军队过来攻打，这两个半支派就首先被掳到外邦去，圣经又说“他们再也没有回来”→亚兰王利用以色列政治上的新局，又正好不再受到亚述人的欺压（亚述人在其它地方伸展），便攻击以色列的北界，得一向使他们之间僵持不下的约但河东，以缩小（现中）、“割裂”以色列国。

B 分裂王国时期，约但河外的部族屡受袭击。王下十五 29，代上五 26-27 亚述皇帝提革拉毘列色占领该处；最后亚扪人侵占迦得地（耶四十九 1）→第一次被掳的就是这两个半支派（再加上玛拿西半支派）的百姓。

(4) 个人的解经分析：

A 12-17 节摩西在分地时都是用“我给”而非用神所赐。

B 18 节…你们的上帝以将“这地”赐给你们为业…。这地应是指约旦河西的迦南地。

C 19-20 节摩西又说：…可以住“我（摩西）所赐给你们的各城”…等到你们兄弟在约旦河那边也得“耶和华神所赐给他们地”…。

● 解析：由此可以看到，在摩西的思想中，约旦河东之地是他所给那两个半支派的，不是神所赐的应许地。

● 思想：在我生命中是否也渴慕神所应许的而胜于自己所求的？

二、对约书亚的两点耳提面命：三 21-22。

1、21 节过去的经历与将来的前进。

2、22 节神所应许的神为你争战。

三、摩西深情的祷告—能看看神所赐的：三 23-29。

1、神的发怒：“罢了你不要向我再提这事”。

2、神那有原则的软心肠：27 节“你且上毗斯迦山顶去”

3、神要摩西作一件事：嘱咐+勉励约书亚，因为胆壮与承受应许地有着正相关。

申命记第六课

申四 1-31

万人眼前的智慧聪明（6 节）

一、听从+遵行=存活+进入应许地承受地业。四 1-8

1、神的话不可加添：

2、神的话不可删减：

3、巴力毗珥的事：民二十五 1-9。

(1) 箴四 23 你要保守你心，胜过保守一切〔或译：你要切切保守你心〕，因为一生的果效是由心发出。

(2) 以色列民花了近 40 年，到了约但河的东边，战胜了亚摩利、巴珊人，并看见摩押人对他们束手无策、又听见巴兰对他们连续三次的祝福的失败。现在又在摩押平原的什亭安营，整天面对着耶利哥，试问此时他们的心境如何？

(3) 放松以致于放肆，得意以致忘形。

A 摩押高原的北方，地势平坦水草多，是放牧的理想区。以色列人来到什亭，这地名的意思是“皂荚树的草地”，看多了红色的旷野，这下来到这片青翠的绿地，相较之下，后者俨然是个乐园。他们就在这进入迦南前的最后一站停留了一段时间（民卅三 49），“民廿五 1”，意味着停留时间较长，神的目的是要他们养兵蓄锐，因为进入迦南之后，又是一场场的硬仗。但是百姓却…？

B 撒母耳记下十一章 1~5 大卫的故事：罪的连带性—的例子—贪恋别人的妻子（第十诫）→强行带入宫中（第八诫：偷盗）→发生淫乱（第七诫：奸淫）→谋杀她的先生（第六诫：杀人）→企图遮掩己罪（第九诫：作假见证）

(4) 把神的话当作耳边风，以自己的判断来决断：

A 4 节耶和华吩咐摩西说：“将百姓中所有的族长（head）—圣经出现次数 595，翻译如下：头 268，长 84，顶 65，首领 37，首 17，首级 14，队 13，长子 9）在我面前对日头悬挂，使我向以色列人所发的怒气可以消了。”

- B 5节于是摩西吩咐以色列的审判官说：“凡属你们的人，有与巴力·毗珥连合的，你们各人要把他们杀了。”
- C 摩西在担心什么？摩西并没有完全照神的吩咐行，他只站在人的角度处理这事，因为将各宗族的族长处死，极有可能酝酿另一场“可拉党事件”。尤其周遭又有外族虎视眈眈，随时有可能伺机反扑的时刻，贸然采取这种非常手段，必会造成极大的冲击。因此他只说“凡属你们的人，有与巴力·毗珥连合的，你们各人要把他们杀了。”（廿五5）。然而这种为斩除罪恶的行为寻找替代出路的姑息态度，反而激起神出手的决心——杀伤力更大的瘟疫就此蔓延。神的怒气被惹动，摩西知道这下又有大灾难发生，既然他错失第一机会遏止这灾祸的蔓延，摩西立即采取弥补的措施：他带头与以色列全会众在会幕门前哭泣，引导大家一起向神哭泣悔改。—典型专注在“悔”而不在乎“改”——基督徒与糊涂！
- D 神为何向所有的领袖开刀呢？这样公平吗？身为宗族领袖的族长并没有尽到把关的责任，造成许多百姓陷入巴兰的陷阱。若不是部分族长采取放任、默许的态度，甚至更有像心利这样的族长，亲自带头违抗命令，百姓胆敢如此嚣张？神要族长负责任，可对百姓产生立即之遏阻作用。“对着日头悬挂”，这意思可能是处决之后还要将尸体悬挂起来示众，以免罪恶的事持续扩散。
- E 唯一听命并且认真执行的非尼哈、眼睛失明的重以色列民与无法无天的心利：
- a. 非尼哈是何许人也？出六 25 亚伦的儿子以利亚撒娶了普铁的一个女儿为妻，她给他生了非尼哈。
- b. 民二十五 6 摩西和以色列全会众正在会幕门前哭泣的时候，谁知，有以色列中的一个人，当他们眼前，带一个米甸女人到他弟兄那里去。
- c. 胆大包天的西缅领袖，色胆包天地拉着那个米甸女人进亭子去行淫，竟然没有一个长者敢起来对付那个不知廉耻、无法无天的领袖。
- d. 心利之所以如此嚣张，乃是背后有一群隐形的支持者，摩西与大祭司以利亚撒只能眼巴巴地看着他随心所欲，却对他一筹莫展，没有能力处理这种劣势。—弟兄姊妹犯了严重的罪→你我有没有份？！
- e. 非尼哈是谋杀犯吗？当人愿意执行公义与顺服生命，神的怜悯恩慈就紧跟在后—非尼哈，他主动站起来，手里拿着矛枪，默默跟在心利后头，直到见到他们有犯罪事实，他毫不留情拿起他的枪制止他们的淫行，想不到神以怜悯百姓的行动响应非尼哈的付出——“瘟疫就止息了”。此时他无须向西缅人、最高领导阶层、甚至全百姓说明他为何擅自主张采取如此行动，也无须担忧是否会有任何的后遗症，因为神的同在给他作最佳的保证。
- f. 撒上十五 22 撒母耳说：耶和华喜悦燔祭和平安祭，岂如喜悦人听从他的话呢？听命胜于献祭；顺从胜于公羊的脂油。

(5)非尼哈了解神是忌邪的神：

- A. 神圣的忌妒的心—体贴神的心意，首先要有忌邪的心，愿意满足神的公义，神的慈爱才会显露。
- B. 什么会使我伤心—故事。
- C. 中世纪神学家加尔文赞赏非尼哈的做法，认为他比痛哭悔改的以色列民更积极，对清除罪有更彻底的态度。你我在犯错后除了悔改之外，有没有更积极的行动表现呢？
- 4、在外人眼前的聪明不是功成名就；而是谨守遵行神的话。
- 5、大国不是武力强大之国；大国是以神为大的国。
- (1) 7 节有神与他们亲近。
- (2) 8 节有公义的律例、典章。

二、**你我在世的日子所要作的两件事**：四 9-14

1. 10 节上学习敬畏
2. 10 节下教训儿女

三、**神是烈火与忌邪的神**：24 节

四、**神是有怜悯、不撇下、不灭绝及不忘记与我们立约的神**：31 节

申命记第七课

申四 32-43

经得起考验的神！经得起考验的人？

一、**你且考察吧**：32-40 节

- 1、经得起考验的神：
- (1) “考察”：含有邀请的语气。
- (2) 可直译为：“请询问/请查问”。
- (3) 你我面对晚辈的责任：申命记三十二 7 “你当追想上古之日，思念历代之年；问你的父亲，他必指示你；问你的长者，他必告诉你。”
- 2、人呢？神经得起考验！但你我经得起考验吗？
- 3、大事与大国之所以大是因为“神伟大”。(四 33 与四 6-8)
- 4、34-35 节
- (1) 试验：指对埃及人的打击。
- (2) 神迹、奇事：同义词。
- (3) 争战、大能的手和伸出来的膀臂并大可畏的事。
- (4) 目的：这是显给你看，要使你知，惟有耶和华他是神，除他以外，再无别神。
- 5、律法就是神的声音，目的是教育—塑造、使人归正：36 节。
- (1) 听见声音，是为教训。
- (2) 神是烈火却让你我看见。
- A. 是为警告—听见若不遵行，小心被火焚烧。
- B. 是为爱的表达。
- 6、37 节“爱”、“拣选”与“出埃及”。
- 7、28 节出埃及只是救赎行动的一半，神终极的目的是要让以色列人在应许地得享安息。为了到这个理想，迦南的腐败文化必须彻底除掉。反思你我今日也是如此！

二、设立约旦河东的三座逃城—神仍希望这群不愿意进入应许地的百姓也能得到律法的好处与民三十五逃城之预表(看见天父为父的心肠): 41-43 节

- 1、本段不是记录摩西的话，而是用第三人称叙述，有人便认为这几节是附录。然而参照民数记三十五 1~14，便可知道摩西在此是执行神的命令。
- 2、约但河东分定了三座城，一座在北区、一座在中区、一座在南区。误杀人的逃到这些逃城，就能受到庇护。
- 3、河东有流便、迦得、玛拿西两个半支派，河西有其余的支派。河东、河西有同样的血缘，敬拜同一位神，同样有摩西的律法，也同样有三座逃城——这是一个发人深省的提醒：即使是上帝的选民、蒙神恩典的人，在这个世界里还是会有不幸的事情发生，包括：自己无心杀人、亲人无故死亡。无心杀人的人，很遗憾；亲人被杀的人，则很忿怒。这样的事在河东、河西都有。神却预备逃城，让那不是因为仇恨，无心杀人的，有处可逃。
- 6、民三十五章逃城观念告诉我们什么？大祭司的死亡带来新生的观念？

申命记第八课

申四 44-六 3

前言：

1. 摩西第二篇演讲：四 44-二十八 68。
2. 第二篇小序言：四 44-49—摩西好像是在说完了第一篇训言以后，休息了一会儿才继续对以色列人说话。他再度开始时，简略地叙述了一下史实，作为耶和华对祂子民要求的基础。
3. 约的信仰与路标的引导：五 1-六 3。

一、 陈明律法：四 44-49。

- 1、法度（见证的意思—神吩咐的千真万确）、律例（有关敬拜礼仪）、典章（有关行为规范：民事或治理条例）= 律法。
- 2、陈明：— 1 “说”，— 5 “讲”。
- 3、律法的路标功能！

二、 对十诫的“听”、“学习”和“谨守与遵行”：

五 1-5。

- 1、第一节包含了四个命令：听、学习、谨守（吕振中：谨慎）、遵行。
- 2、立约原文作“切约”（to cut a covenant），这个有趣的措辞，来源不大清楚。很多立约的仪式，都包括了把动物切为两半，然后立约的双方在中间走过（创十五 9、10、17；耶三十四 17、18）。“切约”一辞可能出自这个仪式。从一些盟约的文献，我们知道了这个仪式背后的含义。立约双方发咒起誓，表示他们如果背弃盟约，就愿意变得像这劈为两半的牲畜一样。不论他们怎样表达、怎样象征，古代的盟约都清楚说明，叛盟会带来极严重的后果。反之，人守约便会蒙福。耶和华和祂子民所立的约，起码在形式上，和世俗的条约有很多平行的地方。

- 3、4 节神和他们面对面……说话，并不表示以色列人看见了神（参四 12，三十四 10），而是表示这约不是纯粹建立在法律上面；而是有彼此关系作为基础的（参：出三十三 11；民十四 14。面对面在这两处经文里，似乎有“亲身”的意思）。

三、 十诫—对神的责任+对人的责任：五 6-21（略）。

四、 从摩西的角色看神仆的本色：五 22-六 3。

- 1、中保的角色，期待牧者话语供应的优先。
- 2、敬畏神是第六章的中心—目中无神才会目中无人。

申命记第九课

申六 4-25

一、 我们是否将神视为是独一的神？！4 节

- 1、原文中这个中心的信条只有四个字：耶和华—我们的神—耶和华—壹。
- 2、这四个字是什么意思，有不同的解释，可能的译法包括：
 - (1) “耶和华我们的神，耶和华是一位”。
 - (2) “耶和华是我们的神，耶和华是一位”。
 - (3) “耶和华是我们的神，惟有耶和华”。
- 3、但不论把这句话译成怎样，它的精意总是明显的。耶和华必须是以色列惟一敬拜、效忠、敬爱的对象。

二、 尽心尽性与尽力？完全彻底地爱神！5-9 节

- 1、**尽心**：用你所有的“心”—思想。
- 2、**尽性**：用你所有的“生命”—灵魂。
- 3、**尽力**：用你所有的力量或财富。
- 4、爱不只是情感的表达更是行动的展现。“有了我的命令又遵守的，这人就是爱我的”（约十四 21；参：约壹 5 2）。
- 5、主耶稣说，我们要尽心、尽性、尽意、尽力地爱主你的神，这是诫命中的第一，也是最大的诫命（参太二十二 37-39）。这个命令连同要爱人如己（参利十九 18），是旧约一切律法的中心。
- 6、7 节“坐”、“行”、“躺下”、“起来”是指一个人一整天的活动。
- 7、7 节“谈论”：重复的温习。
- 8、神非常强调父母将圣经教导给儿女的重要性。作父母的，不能把责任推卸到教会与教会学校身上。圣经给我们提供了许多可实践的教导，仅靠每周一次查考圣经是不够的。敬畏神的家庭，和谐的环境中，最宜教导永恒的真理。

三、 你要谨慎—非你所建造、非你所装满、非你所凿成、非你所栽种…。10-12 节

- 1、迦南地有凿成的水井，富庶的葡萄园、橄榄园，建造好的城市、房屋，等待以色列人占用（参八 7~11，十一 13~17，二十六 10，三十二 14）。
- 2、忘恩是堕落的开始。美地当前，富足将至，摩西要他们毋忘神恩典；是因为事事顺利，多有建树，人就沾沾自喜？富足比贫穷更能使人看不清属灵的异象，因为它会使人自负，并且会妄想多得财富。在现代的教会里，也

会有这种事发生。人数增长，事工蓬勃，多有建树，诸事顺利，人就易于自满自足，很少觉得需要神。这些事使人只顾表彰自己，却没想到感谢神和事奉祂。

四、敬畏神的最佳办法就是“实践神的话”。13-19节

1、13-18节的平行动词：

13节“敬畏”耶和華

“事奉”祂

指着祂的名“起誓”

14节“不可随从”别神

16节“不可试探”耶和華

17节要“留意遵守”耶和華所吩咐的

18节要“遵行”耶和華眼中看为正、看为善的。

2、太七 24-27。

五、这就是我们的“义”。20-25节

1、孩童迟早都会问父母，为什么他们的生活方式，

和周围的人不一样。预见这情形的摩西，鼓励人民作好准备，好使儿女问到为什么要守耶和華赐给以色列的盟约条款（法度）、律例、判决（典章）时，能够给予适当的答案。

2、“义”这个字不容易界定。部分旧约段落，用它来形容某一方面的标准。在其它的段落，它代表对神正确的态度，或和神有正当的关系，亚伯拉罕信神就是有了正确的态度，这态度使他和神建立正当的关系。本段应是指的标准—伦理判断的标准。

申命记第十课

申七 1-26

一、消灭迦南人：七 1-5。

1、申二 34 与三 6 的“尽都毁灭”。

2、祂吩咐以色列人要除灭这几族，既是惩罚，也是安全的措施。从一方面来说，当地居民因罪要受罚，以色列人就成为神施罚的工具—正如后来神会使用别的民族，来处罚以色列人的罪一样（参代下三十六 17；赛十 12）。此外，神的命令是为了保护以色列人，使他们免受败坏，像仇敌一样不道德与拜偶像。

3、一点面酵能使全团都发起来（林前五 6；加五 9）。

4、太五 29-30 “若是你的右眼叫你跌倒，就剜出来丢掉，宁可失去百体中的一体，不叫全身丢在地狱里；若是右手叫你跌倒，就砍下来丢掉，宁可失去百体中的一体，不叫全身下入地狱”

5、林后六 14-17 “你们和不信的原不相配，不要同负一轭。义和不义有什么相交呢？光明和黑暗有什么相通呢？基督和彼列（彼列就是撒但的别名）有什么相和呢？信主的和不信主的有什么相干呢？神的殿和偶像有什么相同呢？因为我们是永生神的殿，就如神曾说：“我要在他们中间居住，在他们中间来往；我要作他们的神；他们要作我的子民。”又说：“你们务要从他们中间出来，与他们分别；不要沾不洁净的物，我就收纳你们。”

6、以色列的历史鉴戒：

(1) 王上三 1。

(2) 王上十六 31。

(3) 拉九 14。

二、“知恩图报”是了解自己“蒙拣选”的表现：

七 6-16。

1、“雅各是我所爱的。”没有理由；正如“以扫是我所恶的。”也没有理由。祂没有不公平，祂要怜悯谁，就怜悯谁，要恩待谁，就恩待谁。窑匠有权柄，从一团泥里拿一块作成贵重的器皿，又拿一块作成卑贱的器皿（罗九 11-21）。

2、拣选是很重要的神学。

3、林前一 27-29 “神却拣选了世上愚拙的，叫有智慧的羞愧，又拣选了世上软弱的，叫那强壮的羞愧，神也拣选了世上卑贱的，被人厌恶的，以及那无有的，为要废掉那有的，使一切有血气的，在神面前一个也不能自夸”

4、雅各书二 5 “我亲爱的弟兄们，请听，神岂不是拣选了世上的穷人，叫他们在信上富足，并承受他所应许给那些爱他之人的国吗？”

5、12-15 节不是成功神学而是学习相信至终成功的神！

(1) 来十一 13 这些人都是存信心死的，并没有得所应许的；却从远处望见，且欢喜迎接，又承认自己在世上是客旅，是寄居的。

(2) 帖前五 18 凡事谢恩；因为这是 神在基督耶稣里向你们所定的旨意。

(3) 林后四 18 原来我们不是顾念所见的、乃是顾念所不见的、因为所见的是暂时的、所不见的是永远的。

三、接受“渐渐赶出”之神的主权：七 17-26。

1、21-24 节摩西告诉以色列人，神要除灭敌人，但不会立刻消灭干净。神有能力把他们立时除灭，但是祂却逐步而行。照样，神能以同样方式和大能，奇妙地一下子改变你的生命。但是祂宁愿逐步帮助你，每一段时间教导你一门功课。你不必指望灵命立刻成熟，所有问题完全解决，而是要一步一步地改进，相信神会领你不断前行，使你今非昔比。当你回顾以往时，就会看出自己有何等奇妙的改变。

2、“黄蜂”在《圣经》其它地方有提过。出埃及记第廿三章第 28 节，“我要打发黄蜂飞在你前面，把希未人、迦南人、赫人撵出去。”约书亚记第廿四章第 12 节，“我打发黄蜂飞在你们前面，将亚摩利人的二王从你们面前撵出，并不是用你的刀，也不是用你的弓”此处的“黄蜂”是一种隐喻法，主要是强调神要带给以色列仇敌的“惊惶”，使之纷乱、四窜。

3、25 节“不可贪图偶像上的金银”：不要有任何的眷恋！

申命记第十一课

申八 1-20 不可忘记神的恩典

一、必须忘记与必须记得：八 1。

1、忘记：

(1) 林前十三 5 “..不计算（记帐）人的恶”：学习遗忘别人的恶。

(2) 腓三 13 “..忘记背后努力面前”(5-6 节过去辉煌的成功经验)。

(3) 林前一 16 :学习保罗属灵的健忘症(而非属灵的骄傲)。

2、记得？申八 1-20。

二、当纪念神在旷野地的眷顾：八 1-6

1、林后四 16-18：顾念所不见的。

2、2 节 在面对极大艰难的时刻仰望神的供给，只会让他们谦卑。神的意思，也实在是要藉此挫折他们的傲气，试验他们真正的动机，**要知道你心内如何。**

3、2-3 节的关键词“苦炼”：苦难促使悔改！苦难测试信仰！

4、“试炼”与“试验”的区分？主事者的动机！

5、面对苦难我们需要反转思维：

(1) 人面对苦难不是埋怨神。

(2) 人面对苦难应是问自己如何响应神。

6、3 节神赐下“吗哪”的目的：使你知道人活着不是单靠食物—**遵守神的话语比食物更重要！**

7、4 节四十年的神迹。

8、5 节“心里思想”：你在心中知道—反省历史对你的意义！

9、“管教”的希伯来文有“修正”的意思。

三、进入丰盛嘉美的应许地：八 7-10

1、本段乃一诗歌的体裁。

2、在丰富时学习称颂你的神：合乎圣经的信仰，绝不弃绝人生一切享受和快乐。以为顺服神诫命的人，不能充满快乐，实际上是误解了事实。所谓“清教徒主义”的道学思想，是不合乎纯正圣经信仰的（参：诗四十二 4，六十七 4；赛十二 3，六十一 3；约十五 11；腓四 4 等）。

四、将自己的能力放大就会将神的恩典缩小：

八 11-18。

1、节 14 “心高气傲”。

2、“凡事谢恩”：将自己的能力放大就会将神的恩典缩小。

3、16 节神的目的是要我们**终久享福！**

4、林前五 10 谦卑是你我面对人生唯一的态度。

5、忘记神之话的后面必然后患无穷。

6、看似神性的两难中，其实有神最美好的旨意！

7、林前二 14-16 “...属灵的人能看透万事...”！

申命记第十二课

申九 1-29

前言：

1. 上文七-八章是警戒以色列民不可忘记神的恩惠。

2. 本章则指出以色列人的顽梗。

一、骄兵必败与得救无功劳：九 1-6。

1. 以色列人最怕亚纳族人：一 28。

2. 2 节下是当时的谚语，说明亚纳族人所向无敌。

3. “骄傲”是亚纳族人的根本问题！而这也是神对以色列民一则关于“谦卑”的教导。例如：以少胜多的例子—亚伯拉罕对四王、大卫对歌利亚、大卫对非力士。

4. 4-6 节是迦南人的“恶”而非以色列民的“义”！

5. 4 节“义”：符合伦理及道德标准；善行。

6. 以色列民可能以为得进迦南地是他们本身的功劳，摩西在此指明：他们得以战胜顽强的敌人，完全是神的恩典，是神借着他们去消灭恶人。本段一再提到神向列祖起誓保证的应许，乃是要百姓知道神向他们施慈爱，并不是因为他们有什么好处，而是由于纯粹的恩典和神当初所说的应许。

7. 弗二 8-9 “你们得救是本乎恩、也因着信、这并不是出于自己、乃是神所赐的、也不是出于行为、免得有人自夸。”

For by grace you have been saved through faith; and that not of yourselves, it is the gift of God;

三、拜金牛犊“硬着颈项”的以色列民：九 7-25。

1. 13 节是中心信息：耶和华又对我说、我看这百姓是硬着颈项的百姓。上下文是其信息的框架：

(1) 7-8 节上文是以色列民在何烈山悖逆神。

(2) 22-24 节下文是以色列民在他各拉等地悖逆神。

2. “硬颈项的”：是一牧场的比喻（牛颈硬化的两大原因）

(1) 长期负轭。

(2) 抗拒拉东西—抗拒主人的要求（以色列民的原因）

3. 12 节“你起来赶快下去”对比“他们快快的偏离”：面对别人所犯之罪保持冷漠，是一种更大的罪！赶快下去才是真正的爱。

4. 结三 16-21。

四、摩西代求的榜样缘由来学代祷：九 26-29。

1. 救赎：我们是神所救赎出来的。

2. 约：回到神与人所立的约。

3. 见证：为着我们在人群中的见证。

申命记第十三课

申十 1-22

前言：

1. 与出埃及记第三十七章第 1 节“**比撒列**用皂荚木作柜、长二肘半、宽一肘半、高一肘半。”的经文差异？

(1) 摩西所做的是作为暂时之用；比撒列所做是永久的柜。

(2) 摩西吩咐比撒列作。

2. 将立约文献存放在约柜里—反映了古代近东条约的传统：当时的惯例，是把约章的抄本放在双方的神庙中，这些神只是盟约的见证，会监视双方的行动，并审判毁约的一方。

一、“和先前一样”的复约行动：. 1-5 节

1、出三十二 19 的事件背景“摩西挨近营前、就看见牛犊、又看见人跳舞、便发烈怒、把两块版扔在山下摔碎了”。

2、1 与 5 节是的结构首尾呼应“耶和华吩咐我说”。

3、1 节神的邀请“上山到我这里来”。约一 1。

二、分别利未人的来龙去脉：6-9 节

1、“那时”可指一新的主题。

2、利未人是什么时候被分出来的？颁布十诫以后，还在西乃山底下的时候，神就吩咐了一切事，包括分别出利未人，设立利未人的事奉（民八 5-26）。

3、利未的故事—神化咒诅为祝福：

(1) 利未是雅各与利亚所生的第三个儿子。利未的意思是联合，因为雅各虽然娶了利亚为妻，也生了两个儿子—流便与西缅，但与利亚始终是貌合神离。所以利亚就为第三个儿子起了这个名字利未，希望与丈夫雅各有真实的联合（创廿九 34）。

(2) 神拣选利未这个支派，利未这名字有它更深的属灵意义：使人眼神可以联合。

(3) 雅各的儿子流便乱伦，西缅和利未残暴狡猾，残杀了示剑城的人，以至于雅各在创世记第四十九章 5-7 节，临终前的预言说：“西缅和利未是弟兄，他们的刀剑是残忍的器具。我的灵啊，不要与他们同谋；我的心哪，不要与他们联络；因为他们趁怒杀害人命，任意砍断牛腿大筋。他们的怒气，暴烈可咒；他们的愤恨，残忍可诅。我要使他们分居在雅各家里，散住在以色列地中。”利未一支后是分散在以色列的全境，没有固定的一块地。

(4) 利未的被拣选，记载在出埃及记第三十二章 25-29 节。摩西见百姓放肆敬拜金牛犊，就呼吁：“凡属耶和华的，都要到我这里来！”于是利未的子孙都到他那里聚集，那天利未人按神的吩咐，各人杀他的弟兄与同伴并邻舍。

(5) 摩西就要他们自洁，归耶和华为圣。民数记第廿五章讲到巴兰用计陷以色列于淫乱之中，以色列人与摩押女子行淫，跪拜巴力，神用瘟疫击杀他们，死了两万四千人。非尼哈杀鸡警猴，止息了瘟疫。这是虽然残忍，却显出他对神的忠贞，以致神立他和他的后裔作为永远的祭司，因为他为神有忌邪的心，为以色列人赎罪。

(6) 提后二 21。

(7) 他儿子以利亚撒接续他供祭司的职分表示神不但恢复了盟约，更恢复了亚伦祭司的职分。亚伦虽在西乃山犯了罪，他儿子仍可在他死后，得以立为祭司。这完全是神的恩典和怜悯。

4、利未人的主要责任有三：

(1) 抬耶和华的约柜（民三 31，四 15）。

(2) 侍立在耶和华面前事奉祂。侍立原文作“站在〔某人〕面前”，这个用语是“伺候”、“服侍”的意思。

(3) 奉祂的名祝福。这也是属祭司之利未人的责任（二十一 5；利九 22；民六 23）。

5、利未支派有了这些责任，所以便在地中无分无业。那就是说，神没有给他们可以赖以维生的土地。利未人的生计，是由人民对神当纳的献金和其它奉献所维持。这就是耶和华是他的产业的意思（参十二 12b，十四 27b、29，十八 1）。利未人不能有自己的产业，因为耶和华就是他们的产业。他们有四十八座城，其中有六座是逃城。逃城是凡窘迫的、误杀人的，就到利未人那里。这属灵

的意义也非常大—在这个世界里，属于上帝的儿女虽然走投无路了，总有可以去的地方。

6、传道人最好是专心祈祷传道（徒六 4）。

三、神向我们要的为何？

12 节（申命记的中心问题）

1、人对人的责任：弥迦书第六章第 8 节，“世人哪，耶和华已指示你何为善。他向你所要的是什么呢？只要你行公义，好怜悯，存谦卑的心，与你的神同行。”

2、人对神的责任：敬畏、遵行、爱、事奉、遵守这五个动词（如：六 13、14，十 12、20，十一 22，十三 4 等）。

3、这些动词所代表几个息息相关的态度。一切顺服的根本，是敬畏神和爱神。有如此态度的人，也必然会遵行祂的道、事奉祂、遵守祂的律法。爱神的人必会事奉祂、守祂的律法，因为人不能说自己爱神，却不守祂的律法。律法不是重担而是神的恩赐，目的是要使他们得福（13 节）。

四、“心未受割礼”是硬着颈项的主因之一。16 节。

1、和合本“将心里的污秽除掉”，原文作“割除心中的阳皮”。

2、正如“未受割礼的耳朵”被遮住不能听见（耶六 10），“未受割礼的口”（原文）受封闭而“拙口笨舌”（出六 12、30），未受割礼的心也关闭不受神的感动。这障碍之物除去了（这和割礼的平行之处，显而易见），受过割礼的心便能开广，柔软顺服神的指引。

3、“因为真受割礼的，乃是我们这以神的灵敬拜，在基督耶稣里夸口，不靠着肉体的”（腓三 3）。

4、罗二 25-29。

申命记第十四课

申十一 1-32

前言：

1. 何谓真爱？1 本节的双重命令是**爱耶和华你的神和守祂的吩咐**。两者有极密切的关系。

2. 当时的听众：2-4 节摩西在摩押平原的听众，与出埃及时目睹神大能作为的人，有很大的差别。脱离埃及时年纪较大的一代已经死在旷野，现时剩下的，只有当时二十岁以下的人（民十四 29）。

一、“我不是和你们的儿女说话”—2 节

1、不说话的原因？没有感情、没有经历、没有说话！

2、2 节没有看见神的管教（背叛神与背叛神的仆人）！

历史的教训四件史实：

(1) 就是神如何降灾在埃及人身上。

(2) 用红海的波浪淹没埃及的军兵。

(3) 带领选民经过旷野。

(4) 背叛神的仆人—如何刑罚大坍和亚比兰：大坍、亚比兰事件（民十六）这二人拒绝耶和华为他们拣选的领袖摩西，于是受到神的刑罚；地开口吞灭了他们家眷和一切所有的。申命记的记叙没有提到可拉。这件事的教训，当然是不承认神所立的领袖，便等于是

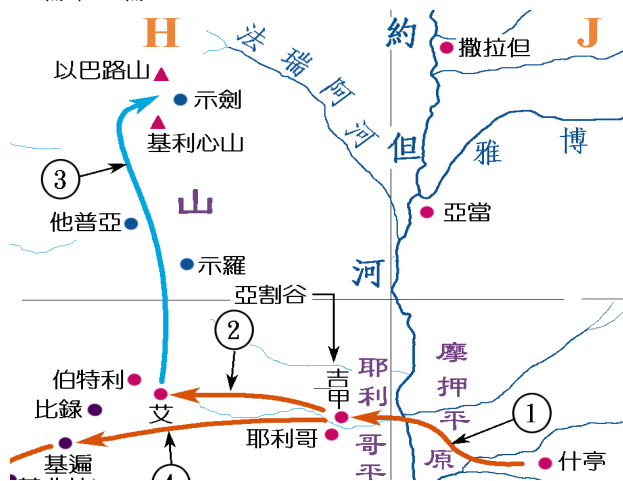
反抗神自己。

二、“顺服”与“蒙福”的再次提醒：10-25 节。

- 1、本段比对埃及和应许之地。埃及出产农作物，是人辛劳的结果。尼罗河丰足的水源，能够供给一切浇灌的需要。但迦南地却没有类似的灌溉，只能倚靠神的供给。以色列人若是爱耶和华，事奉祂、守祂诫命的话，祂就会使自然界的祝福，满满地临到他们身上。但不顺从和悖逆，却会导致雨水不足，土地没有收成。
- 2、埃及的农田不断需要人力来维持。10 节或暗指用小便灌溉。
- 3、早雨 (yo`reh, 和合本作“秋雨”) 是十月、十一月间所下的豪雨，而迟雨 (malqo`s%, 和合本作“春雨”) 则是三、四月间的暴雨。十月、十一月的秋雨结束夏季的干旱，使土地可以耕作。
- 4、16 节蒙福后的提醒。

三、祝福与咒诅的宣布与选择：26-32 节。

- 1、基利心山和以巴路山是两个著名的小山，好像孪生兄弟一般，矗立于巴勒斯坦的中部。以色列十二个支派要分成两组，六支派站在一个山上，利未人对违背律法者宣告咒诅，对遵从律法者则宣告祝福，人民则同声响应阿们，表示赞同 (书八 30-35)。
- 2、诗篇第一篇。



面地中海的话—基利心山(左)以巴路山(右)
但若面东，右边则是基利心山

申命记第十五课

申十二 1-32

前言：

1. 以色列人在旷野漂流时，他们可以随会幕类游牧敬拜，但当进入迦南地后他们就需要过定居生活，随着圣所的固定化，他们的生活各个层面也将面临改变。
2. 神是不受地理的局限，而神之所以要将圣所固定中央化，是因为避免以色列民使用迦南过去崇拜的地点祭坛而被污染。
3. 崇拜的方式不是人发明的，而是神启示的：约翰福音四 23 “时候将到，如今就是了，那真正拜父的，要用心灵和诚实拜他，因为父要这样的人拜他。”
4. 解析：靠着圣灵和按着真理。
5. 结构中心：“谨慎”+“不可在你所看中的”。
6. 林前十 12 “所以自己以为站得稳的、须要谨慎、免得跌倒。”

一、申十二 1-32 的交叉型结构：

- A 首：遵守耶和华的律法 (1 节)
 B 要将迦南人的祭坛和偶像毁灭 (2-4 节)
 C 在耶和华所选立之地敬拜欢庆 (5-9 节)
 D 要在耶和华所选立之地敬拜欢庆 (10-12 节)
 X 只可在耶和华所选立之地献燔祭 (13-14)
 D' 到耶和华所选立之地献祭与庆祝 (15-18 节)
 C' 只可在耶和华所选立之地吃献祭之物 (19-27 节) B'
 不可追随迦南人的恶俗和献祭方式 (28-31 节)
 A' 尾：遵守耶和华的律法 (32 节)

二、不可妥协：2-4, 28-31 节。

- 1、2、3、29 节“赶出”，“除灭”。
- 2、士师记第一章记载着，因为犹大妥协，“不能赶出平原的居民，因为他们有铁车” (一 19) 接着“便雅悯人没有赶出住耶路撒冷的耶布斯人” (一 21)；跟着“玛拿西没有赶出” (一 27)；之后“以法莲没有赶出住基色的迦南人” (一 29)；然后“西布伦没有赶出基伦的居民和拿哈拉的居民”；之后，“亚设没有赶出亚柯和西顿的居民” (一 31)，甚至拿弗他利 (一 32)，和最后是但人 (一 34)。
- 3、罗得渐渐挪移帐篷，后被所多玛城的罪恶腐化 (创十三 12)！

三、中央圣所的敬拜启示：5 节。

- 1、“何处”5 节原文是“在这里”。
- 2、中央圣所的地点曾一再改变。示剑 (书二十四 1)、伯特利 (士二十 18、26、27)、示罗 (士十八 31；撒上一 3、21，四 3、4) 都作过耶和华你神所选择的地方。

四、不可丢弃利未人：19 节。“丢弃”：原文是忽略、不照顾的意思。

五、敬拜中的欢乐元素：12, 18 节。

- 1、有祭牲可吃之时——如一年一度的节日——吃祭

物是在……耶和華你們神的面前……吃。這是歡樂慶祝的日子，感謝神賜福他們所作的事（原文直譯“你們的伸手”）。

2、申命記其它地方，也有勸勉他們要歡樂（十四 26，十六 11、14、15，二十六 11）。

申命記第十六課

申十三 1-18

一、 引誘人離開神的假先知和作夢的人—分辨：

1-5 節

1、這裡的先知是指假先知。

2、作夢：

(1) 人一般的夢

(2) 假先知的夢

(3) 來自神的夢（創四十，但二）

3、約珥書二 28

(1) 徒二 17a 神說：在末後的日子，我要將我的靈澆灌凡有血氣的……。

(2) 約翰斯托德：“澆灌”這動詞所指的是“聖靈時代神所賜靈之豐盈”。

(3) 馬歇爾：澆灌的開始是指“五旬節”事件，澆灌的終極是彌賽亞國度的完全實現。

(4) 個人解析：舊約的特權如今普遍在每一位信徒生命中。

4、林前十四 29 對先知講道（說預言）的“慎思明辨”。

5、太二十四 24。

6、預言應驗不一定是真先知；但真先知一定是預言應驗！

二、 引誘人離開神的朋友親戚—先下手：6-11 節

1、路加福音十四 26 耶穌的話。祂警告說，人不恨自己的父母、妻子、子女、兄弟、姊妹、性命，便不能成為門徒。

2、8 節五動詞。

(1) 不可依從：自願同意。

(2) 不可聽從。

(3) 不可顧惜：眼見而同情放縱。

(4) 不可憐恤：同情而不指出其惡不施懲罰。

(5) 不可遮庇：赦免。

3、方法：9 節“你先下手”：公開身分為主見證！+“眾民”群体後盾。

三、 引誘人離開神的匪類—徹底隔絕：12-18 節

1、“匪類”：直譯為“比利亞的儿子”。

2、林後六 15 的“彼列”=“惡人”撒上一二 12。

3、要探聽+查究+訪問

4、用刀殺盡：面對異端背道者我們要徹底隔絕！

5、猶如非典。

申命記第十七課

申十四 1-29

前言：

神的啟示是漸近的，當時舊約的百姓就猶如父母對待幼稚的孩子！

一、 禁止外邦治喪儀式：1-2 節。

1、原文中兒子和聖潔的民都放在句首，作為強調身分。

2、割傷身體和剃頭，是古代近東普遍的服喪儀式。

舊約曾經多次提及（賽三 24，十五 2，二十二 12；耶十六 6，四十一 5；結七 18；摩八 10；彌一 16）。

3、紋身之類的事情，基督徒不作。一則是世上的風俗；二則是傷害身體，所以基督徒要遠離這一些東西。

二、 在吃上面學習分別為聖：3-21 節。

1、衛生考量：豬（旋毛蟲病）或食腐肉的鳥類可以用衛生理由來解釋。

2、外邦宗教考量：蛇在全古代近東，向來是生殖女神的聖物；而烏加列的巴力阿利殷（Aliyan Baal）和塞浦路斯的伊施他爾（Ishtar）崇拜，則以野豬和豬為聖。

3、部落图腾考量：某些阿拉伯的部落，以烏鴉為表記。

4、總的來說是神學考量：

5、耶穌原則—內心態度才是根本：馬可福音第七章

15 節：“從外面進去的不能污穢人，惟有從裡面出來的乃能污穢人。”

6、保羅原則—食物也不會叫神看重我們。哥林多前書第八章 8 節“其實食物不能叫神看中我們，因為我們不吃也無損，吃也無益”。

7、“倒嚼分蹄”及“蝙蝠”的分類錯誤：要以當時的生物分類知識來了解神的藉物施教。

8、有關“潔淨”的觀點重點：

(1) 叫以色列人看重衛生，讓人的身體能夠健康。

(2) 叫以色列人與外邦人（異教徒）有分別。例如：吃的不同、穿的不同、日子也不同，這都突顯他們與外邦人的區別。這分別是因為他們認識上帝。

(3) 提醒人神是聖潔的，人如果要跟神來往，就要聖潔。當然重點不是外表的干不乾淨；而是透過外在來提醒內在！

9、21 節的聖經疑難：

(1) 約團體中的人才願遵守神的吩咐。

(2) 烏加列文獻中的一首詩，有這樣一個訓諭：“用奶煮山羊羔，用奶酪煮綿羊羔。”他們並將肉湯澆奠于地以期丰收。

三、 一種什一兩種時候：22-29 節。

1、23 節目的是學習時常敬畏神（不要將奉獻教條律法化）。

2、林後“捐的樂意”

3、28 節是每到三的倍數的年就留在自己的城中奉獻助貧，其它的年則需至聖所。

申命记第十八课

申十五 1-23

一、豁免的律例：1-11 节。

- 1、“豁免”：表示债主完全放弃债权。
- 2、中心神学是“怜悯”：以色列每一个人，都要以怜悯对待无辜被债务缠身的同胞。
- 3、安息年向外邦人讨债是合法的，因为他们并不包括在以色列的家庭圈子里面。为什么就要向外邦人追讨？要知道外邦人和本国人是在一个更大的制度之下，就是不同的信仰。外邦人不可能每七年有一年不作生意。我们不信主的家人不也是常常责备我们星期日不工作吗？当我们在安息年的时候，我们是什么都不作，所以连债务都免掉了；可是外邦人不是这样，他们继续工作，没有叫他们的仆婢安息，也没有叫他们的土地休耕。他们继续的耕种，也继续地有钱赚，所以欠债的也继续地要还债。重点还是在：**不信上帝的人真是一场虚空。**
- 4、4-6 节以色列虽然似乎时常都有穷人（11 节），但更为美好的憧憬，也是应该有的。申命记一贯的观点，是完全顺服耶和华和祂的诫命，能够使祂赐下福气；这里也肯定了这一点。神赐福的结果之一，就是地上再无穷人（第 2 节的律法，也毋需执行）。而以列国，也不会欠别国的债，反要借给他们。她也不会被人辖制，反要管辖他国。
- 5、7-10 节人没有了怜悯的心，便会做出第 9 节所形容的那些堕落行为。为保障穷人而设的律法，反而成了压迫他们的理由。第七年快要来临之时，有钱人因为知道不能得到补偿，便会有不愿借贷的倾向。第六年借给穷人的钱，实际上是送给他的。但神向以色列要求的，正是这样的捐赠。千百年后的新约，又以不同的辞句，表达了相同的原则（太五 43~48；路十四 12~14；林后九 7）。
- 6、十八世纪的英国基督教领袖约翰·韦斯利说：“尽力赚钱、尽力省钱、尽力奉献。”（Earn as much as you can, save as much as you can, give as much as you can.）一语道尽了基督教的金钱观。但是，在非基督教的资本主义社会中，缺乏基督教伦理的深层影响，当财富愈集中时，则只更突显了资本家的贪得无厌及弱势群体的贫乏无助。这三句在他的世代算是很好的财务规划座右铭。符合马太福音 6:20 的理想：“要积财宝在天上。”
- 7、慕迪先生的话：“基督徒不可贪爱钱财”结果会众反映不佳，后来他改说：“基督徒要大大为主赚钱，也大大为主用钱”结果反映良好，在此提醒我们，一切都是为了主，连赚钱及用钱也是为了主！

二、释放奴仆的律例：12-18 节。

- 1、15 节他昔日的主人，也是蒙救赎国家的一分子。虽然他本人和他的同侪，都没有经历过出埃及的拯救。但因为以色列一体的本质，任何时代的每一个人，都可以视为亲身经验过出埃及拯救的人。能够凭着信心，在回忆上和在同行的行为上，进入这个古时的经历。
- 2、17 节把奴隶和主人永久相连的礼节，和出埃及记二十一 6 的记载相同。只是出埃及记中的礼节显然是宗教性的：

主人要“带他到神（和合本作『审判官』，参小字）那里”，这似乎表示礼仪在圣所举行。

三、头生牲畜的律例：19-23 节。

- 1、19 节下，头生牛羊既然分别归耶和华，就不可以作为俗用，用来耕田或剪羊毛都是禁止的。换言之，这些动物不能有经济上的用途。
- 2、将最好的奉献。
- 3、完全的奉献。

申命记第十九课

申十六 1-22

一、逾越节：不知感恩的人焉能不犯罪？！1-6 节

- 1、本章钥节“耶和华所选择要立为他名的居所”：2、6、7、11、15、16 节。
 - (1) 意义：节期必须到中央圣所举行。
 - (2) 应用：不要用外邦的祭坛地点来敬拜（约四 23）
- 2、“亚笔月”：以色列历的正月，也就是现代阳历春季的三月或四月。古老的迦南月分名称，称这月为亚笔，希伯来文原意是“发绿的麦穗”。
- 3、过节的意义？敬拜的意义之一是“重温过去某些时刻，让这些时刻活现于当下”。
- 4、保罗的天天过节观：林前五 6-8。
 - (1)“酵”在犹太文学中代表不良的影响，因为当时的酵是用上一次制饼时剩下的面团来做，因此酵就与腐化意义类似。
 - (2)“诚实”：此字的意思是“刚直”或者是“拿起来对着太阳光审视”。引伸为“动机纯洁”或“诚实”。
 - (3)“真正”：意思是“真理”、“毫无隐藏、没有秘密”。
- 5、根据旧约记载，以色列人并不注重惯常的逾越节庆祝：
 - (1) 出十二 11 第一次。
 - (2) 民九 1-14 第二次（在旷野）。
 - (3) 书五 10-13 过约旦河后于吉甲举行。
 - (4) 王下二十三 22-33 及至希西家王才恢复。
 - (5) 拉六 19-22 犹太人从巴比伦归回，重建圣殿恢复逾越节。

二、敬拜中遗忘的欢乐元素—七七节与住棚节。

7-17 节

- 1、“在耶和华你神的面前欢乐”：11、15 节。
- 2、“五旬节”又称七七收获节，从逾越节起计的五十天，就是五旬（五个十天）。这节期在收割季节之末，是感恩欢乐的节期，百姓从各地各乡到耶路撒冷庆祝（申十六；徒二 5），使徒行传一至二章记载，在五旬节圣灵降临后，信徒都以五旬节为教会建立之日。
- 3、住棚节的欢欣庆典中，历时八天，他们住在棚里藉此提醒自己，出埃及后于旷野漂流时，居住在帐棚这暂时的避难所，这节日是欢乐的节日，参加节日的人必须手拿着果子、棕树叶、茂密树的枝条和柳条摇摆。祭司会吹响号角，把群众聚集，人们观看祭司巡游到西罗亚池，并从那里舀水，再返回圣殿，把水浇灌在祭坛上，向神献上感恩。因此背景耶稣才会在住棚节的末日高声说：

“人若渴了，可以到我这里来喝。信我的人就如经上所说：『从他腹中要流出活水的江河来』”（约七 37-38）。说明祂才是往西罗亚池打水传统的真正意义。

- 4、在崇拜中欢乐，是申命记而至整本新旧约圣经，一个重要的主题。
- 5、16-17 节 “..不可空手朝见…按自己的力量”：圣诗之后芬妮克罗斯比(Fanny J. Crosby, 一八二〇~一九一五)，盲眼的她，一生写了八千多首的诗歌，是尽她所能。在她墓碑刻着—“她所作的，是尽她所能的。”

三、节庆后该如何生活？18-20 节

- 1、本段所指定审判官（法官）和官长（文官）两种的官吏，显然是在各城里指派的。这里提出了几个基本的原则，作为对他们的指引。
- 2、19 节 用绝对性的方式道出三条规例：不可屈枉正直，不可看人的外貌，也不可受贿赂。
- 3、反思领袖的榜样，否则上梁不正下梁歪。

四、生活脱离不了信仰的“三不”提醒。六 21-七 1

- 1、十六 21-十七 1 三条针对论异教崇拜的定言律法，如今以最简洁的形式表达：不可在……耶和華……坛旁栽什么树木作为木偶；不可为自己设立柱像；不可把有残疾……的牛羊献给耶和華你的神。
- 2、不要被迦南文化所同化：
 - (1) 迦南人习惯在翠树下设立祭坛，以数木作为木偶。
 - (2) 迦南人用石头作成柱子代表假神。
 - (3) 迦南人的恶习会把有瑕疵的祭物献给神。

申命记第二十课

申十七 2-20

前言：本章的分段钥字“若”—

1. 2-7 节要治死敬拜假神和星象的人。
2. 8-13 节要按神的律法判案。
3. 14-20 节要选立合神心意的王。

一、爱神就是不作神看为恶的事：拜假神与星象 1-7 节。

- 1、“恶”是本章的钥词之一（2、5、7、12 节）。
- 2、1 节学习把最好的献给神。
- 3、4 节“细细的探听”+“两三个见证人”。
- 4、7 节“见证人要先下手”。
- 5、林前一 11 “因为革来氏家里的人、曾对我题起弟兄们来、说你们中间有分争。”

二、教会的形象之一是法院：8-13 节。

- 1、我们到耶和華所拣选的地方去，从前面来看都是要去吃喝、感恩、献祭。但是这里讲到，也可能是诉讼。
- 2、13 节“众百姓都要听见害怕、不再擅敢行事。”
- 3、教会的纪律：林后十三 1-4 “这是我第三次要到你们那里去。凭两三个人的口作见证，句句都要定准。我从前说过，如今不在你们那里又说，正如我第二次见你们的时候所说的一样，就是对那犯了罪的和其余的人说：我

若再来，必不宽容。你们既然寻求基督在我里面说话的凭据，我必不宽容。因为，基督在你们身上不是软弱的，在你们里面是有大能的。他因软弱被钉在十字架上，却因 神的大能仍然活着。我们也是这样同他软弱，但因神向你们所显的大能，也必与他同活。”

- 4、太十八 15-17 教会的长执会也必须具备法院的功能。

三、预防甚于治疗—当今的领袖素质：14-20 节。

- 1、士八 22-23。
- 2、撒上八 6-9。
- 3、“立王”这件事从申十七这里来看，好像“我要立王治理我，像四围的国一样”没有什么不好，神也没有阻止立王。
- 4、立王不一定是坏事情，周围的列国所设立的制度也不一定是坏事。
- 5、王上十一所罗门的失败—“多立妃嫔”、“积蓄金银”，什么样的王，就有什么样的百姓。什么样的百姓，就立什么样的王。

申命记第二十一课

申十八 1-22

前言：

祭司、利未人与先知是事奉神的仆人，而支持事奉耶和華祭司的责任，是在以色列会众身上。祭司和整个利未支派一样，在以色列是没有地业的，他们的收入，来自向神奉献特定的部分。

一、耶和華是全职事奉者的产业：1-8 节。

- 1、祭司利未人和利未全支派必在以色列中无分无业：因为耶和華就是他们的产业（申十八 2；民十八 20）。这是很美的一句话，但是如果缺乏信心，这也是很没有安全感的一句话。
- 2、申命记的规则和利未记七 28-36、民数记十八 8-19 有点出入。根据后面两段经文的规定，祭司所得的是胸和右腿，然而本节却把前腿（或作“肩膀”）、两腮、脾胃分配给他们。这差别的理由不大清楚，供给祭司似乎有不同的方法。总之是要将最好的给传道人！
- 3、利未人的事奉：以待立在耶和華面前来形容—“侍立”的意思，是恭敬的，像仆人一样；是不断的，还没做完。“坐下”，通常是比较尊贵的，是指事情做完了。我们每个人都要有这样的心，恭恭敬敬的事奉上帝。
- 4、8 节利未人在郊野仍有一些牧羊的情形，所以他们可能多多少少有一些零星的产业。所以当他离开，卖掉产业，到了新的地方服事的时候，他还是可以得到新地方的那一份供应。

二、转折句—不要追随迦南异教的恶习：9-14 节

- 1、“使儿女经火”是异教的风俗，把儿女献为人祭。
- 2、“过阴的”，是指交鬼，把死人的亡魂找来。
- 3、13 节“你要在耶和華你的 神面前作完全人。”
 - (1) 诗十八 23 我在他面前作了完全人，我也保守自己远

离我的罪孽。

- (2) 撒下二十二 24 我在他面前作了完全人·我也保守自己远离我的罪孽。
- (3) 完全人不是无罪人！上下文所指完全人是说这些人洁身自爱，不参与异教的恶习歪风。

三、先知的事奉：15-22 节

- 1、15 节“耶和华—你的 神要从你们弟兄中间给你兴起一位先知，像我，你们要听从他。”指向基督！
- 2、“像我”的挑战！林前十一 1 “你们该效法我、像我效法基督一样。”
- 3、19 节“奉我名所说的话”：旧约先知和新约先知不同！（林前十四 29）

申命记第二十二课

申十九 1-21

一、设立逃城的规定：1-13 节。

- 1、预备道路：摩西吩咐以色列人，要筑好通往几座逃城的道路。如果通往逃城的道路失修而不能使用，逃城就名存实亡。有许多投奔逃城的人，真的是为着逃命，道路的保养完善与否，可能关系到人的生死存亡。古时的道路要不断地保养维修，因为路上常常污秽泥泞，尘沙堆积，甚至有很深的坑洞且容易被水冲毁。不但要设立这种公平的制度，并且要采取必要的措施，使通往逃城的路畅通，确是非常重要的。
- 2、在摩西的时代，报血仇是普遍又快速的事，所以神吩咐以色列人设立几座逃城。凡是声称误杀别人的人，都可以逃往其中的一座，以等候公平的审讯。如果他被断定为没有谋杀的意图，就可以住在城中享安全，不会被人寻仇报复。
- 3、意义：让走投无路的人有路可走。

二、转折：不可挪移地界 14 节。

- 1、当时私人土地的范围是由一块或一堆石头界定的。意图欺诈邻舍的人，会移动这些界石（伯二十四 2；赛五 8；何五 10）。
- 2、神知道人隐藏的罪！

三、法庭作见证的律例：15-21 节。

- 1、本段讨论的，是凶恶见证人（直译“强暴的见证人”，即此人的见证会导致强暴）的案件。若有这种见证人宣称被告作恶，就要把双方召到耶和华面前，对当时的祭司和审判官作出答辩。见证人作的如果是假见证，就要承受他想要被告受的刑罚。如此假见证便受吓阻，这种恶行就会从以色列中“烧尽”（除掉）了。
- 2、以眼还眼的公益伸张：不过度报复！它绝不是鼓励复仇，而是限制复仇，
- 3、17 节“站在耶和华面前”：指在耶和华的律法书那里，审判者和见证人都要有敬畏的心，让耶和华来作这工作。
- 4、提醒：在定人罪的时候，要特别小心—不要冤枉了人，也不要使人冤枉被害。
- 5、林后十三 2-3。

申命记第二十三课

申二十一 1-20

一、神同在与不要怕：1 节。

- 1、你出去与仇敌争战的时候，看见马匹、车辆，并有比你多的人民，不要怕他们，因为领你出埃及地的耶和华你神与你同在。
- 2、“怕”与“信心”的关联！

二、祭司的安慰、鼓励与劝勉：2-4 节。

- 1、祭司是随军出征的（书六 4-21），有点像随军的牧师。
- 2、不要吝惜你的口。林后七 5-7。

三、出征前的怜恤与信心：5-9 节

- 1、新房子尚未享受。
- 2、种葡萄园，尚未享用到所结的果子。
- 3、聘定了妻尚未迎娶。
- 4、胆小害怕的。
- 5、传道人要有信心，体恤会友相信上帝！

四、关于战争的指示：10-18 节。

- 1、10 节是指战争前的兵不厌诈或非迦南地的一般战争指示。
- 2、18 节是目的：不要被迦南异教文化所影响。

五、福音使命与文化使命：19-20 节（创一 28）

- 1、“田间的树木岂是人，叫你糟蹋吗？”好像田间的人就可以糟蹋。当然这不是看树木过于看人。这里的人是迦南人，是会把偶像假神带给以色列人的。今天我们当然不轻易消灭，而是用福音叫人悔改。
- 2、创一 28 “…要生养众多、遍满地面、治理这地…”

申命记第二十四课

申二十一 1-23

前言：

1. 二十一章 1-21 节主要讨论家庭事务。
2. 可从其中看到神细腻的体谅与深情。

一、个人犯罪之群体责任—从凶杀案的例子看全体相顾的提醒：1-9 节。

- 1、本段讨论的主题是凶案死者的尸体在野外发现，被杀始末却无从知悉之时，应当遵行的程序。
- 2、整个社群的人都要负起这凶案流血的罪咎。现代的例子包括了种族歧视、忽略穷人，以及各种带来广泛恶果的社会弊病。全国性的漠不关心和疏忽，使全国都要负起责任。
- 3、奥古斯丁：“对别人所犯的罪保持冷漠是一种更大的罪！”

二、从女俘为妻的规定中看神的体恤之爱：10-14 节。

- 1、12-13 节：剃去头发、修剪指甲、摒去外邦的服饰。这是服丧礼仪的一部分。因女方之父亲可能刚被杀死。
- 2、这种仁慈的体恤，和邻邦对待战争中掳获妇女的残忍手段，形成了强烈的对比。

3、14节这以色列人如果后来对这女子失去了兴趣，她仍然受到保护，不致被虐待。

三、勿因“感情而用事”——从长子的权利看约束人堕落的爱与恶：15-17节。

- 1、悖逆父母是严重的罪，对犯罪的孩子采取行动是父母之责。
- 2、多妻就有偏袒的可能，但父亲个人的喜好，并不能够成为以其它儿子取代长子地位的理由。
- 3、15节爱和恶这两个字的意义，在多妻婚姻的背景下，对比不一定像中文般强烈。这两个字的分别可以是“爱”和“恨”两个极端，但也有可能是“较爱”和“没有这么爱”（但不是恨）的相对。换言之，其中一个妻子较得丈夫喜爱（如拉结比利亚得宠，创二十九30、31；撒上一5）。如果头生的儿子是较不得宠爱之妻子所生的，他也不能因此有所损失。
- 4、将产业多加一分给他是个有趣的措辞。这句话直译作“给他一切所有的一或两口”。当时近东文化，长子是需要承担日后的家族之家计的，故需要多一份。

四、大义灭亲——父亲对逆子的责任：18-21节。

- 1、18节不愿听从父母的人。父母只有责打他的权柄超过了这个限度，便是城中长老的案件了。控诉必须交给公正的审判官判决。这里的罪行似乎超乎家庭纠纷，而牵涉了整个社会。
- 2、21节长老若以这人为有罪，判决就是以石头处死。父母并没有参加的必要，可能是基于对他们的体谅；但也有可能是强调他们并没有权柄左右儿女的生死。
- 3、“不忍用杖打儿子的，是恨恶他”（箴十三24）。

五、不要效法埃及的天葬与预表基督救赎的信息：22-23节。

- 1、不要将外邦风俗融入丧葬仪式中——对付埃及人将尸体让鸟吃的习俗。
- 2、应验加三13。

申命记第二十五课

申二十二 1-30

一、基督徒不应该有“假装”——“佯为不见”不要以为神看不见：1-4节。

- 1、劝人在邻舍的牲口走失之时，不可佯为不见，而要将它牵回给邻舍。
- 2、“你若看到弟兄的牛羊迷了路，不可佯为不见”，正是显示一件事情，我们明明知道我们该做什么事，但是我们在欺骗我们自己，以为装作没有看见就好了。
- 3、爱常需要付代价：“你若看见弟兄的牛或羊迷了路”，我们不知道要付的代价会有多大？可能要耽误你一两个钟头的时间，把它带回去。第2节，如果距离太远呢？就要牵到你家去，留在那里。这责任就更重了，包括要辛苦的喂养它、照顾它，直到你弟兄来寻找，就还给他。

4、扶助是一种态度而非势利：4节一人有扶起跌倒牲畜的责任。

5、新约好撒玛利亚人的比喻。

二、基督徒不应该在教内奇装异服不合体统：4-5节。

- 1、这种行为和迦南地的宗教有关联——“男女易服”，后期学者如撒摩撒他的路西安（Lucian of Samosata）和优西比乌（Eusebius），都描述过在亚斯他录崇拜中乔装的习惯。显然女人会穿着男装，男人会穿着女装。这种违反自然秩序的做法是可厌的。
- 2、林前九22-23。

三、基督徒应拥有人道关怀的胸怀：6-11节。

- 1、6-7节放过母鸟——不要贪婪。
- 2、8节考虑周延也是基督徒的责任——安设栏杆，平顶屋子经常都会有失足掉下来的危险。发生了流血事件，这家人便要负上血债。
- 3、9-11节三条禁止违反自然组合的律法。
 - (1) 撒的种——从园艺的观点来讲的话，你把两种放在一起，有的时候会对收成是更好，可是长远来讲对土地是不好的，所以神禁止这个事，在在是对土地是更妥当的安排。
 - (2) 耕田的牲畜——避免虐待动物。
 - (3) 织布的材料——从生活学习不要混合。

四、婚姻和贞洁方面的罪行：13-30节。

- 1、14节“贞洁的凭据”：初夜时染了血的床单；或“贞洁的凭据”也有可能译作“青春的凭据”，就是女子有正常月经的证明。除非这女子婚后实时怀孕，不然和这女子结了婚的男人，自然期待会有这样的证据。如此所需的证据，就是在结婚之时，女子没有怀孕，是有月经的。她在订婚以后倘若做了不正当的性行为，婚前怀孕的后果必然会暴露出来，婚后不到九个月，孩子便会出生。所以VV.13-21节的律法所讨论的，可能是新娘许配人后结婚之前的行为，而“青春的凭据”则是怀孕与否的测试。
- 2、23-27节，诱奸已订婚的女子。关于诱奸已经订婚的女子，这里提出了两个不同的案例。第一个案例说，诱奸若在城里发生，就可假设这是在女子同意之下进行的，因为她可以呼喊求救。在这种情况下，双方都要用石头打死。他们所犯的罪等于通奸，因为女子已经许配了人。诱奸若在野外发生，就可推定女子是被强奸，没有人听到她求救的声音。
- 3、28-29节诱奸少女。女子如果未曾许配与人，也没有法律上的责任，诱奸少女的男子就要被逼付出标准的聘金，并且和她结婚，日后也不准把她休弃（那个时代并不是像现在这个社会女人还有一技之长，比较没有，所以女人能够继续在一个家庭里面面对她是比较好）。
- 4、30节与继母发生性关系。掀开他父亲的衣襟是个婉辞。“用衣襟遮盖”是娶之为妻的意思（参：得三9；结十

- 六 8)。“掀开”就是侵犯了父亲婚姻上的权益。
- 5、“我告诉你们，凡看见妇女就动淫念的，这人心里已经与她犯奸淫了”(太五 28)。耶稣又补充道：“若是你的右眼叫你跌倒，就剜出来丢掉；宁可失去百体中的一体，不叫全身丢在地狱里”(太五 29)。

申命记第二十六课

申二十三 1-25

前言：

1. 进入耶和华的会律例(1-8节)

2. 其它方面的律例。(9-25节)

一、不可入耶和华的“会—宗教的聚会”：1-8节

1、1节生殖器官受毁伤的男性一是指迦南宗教的圣所人员，有些是必须接受阉割的，这种做法在以色列人中是被禁止的。

2、2节“私生子”：指庙妓所生的。

3、1-2节是指迦南异教的文化风俗不要带进聚会中。

4、3节摩押和亚扪人不可参加聚会是指：对于拒绝信仰的人不要与之同流合污。经文也追溯旷野流浪的经历，那时亚扪和摩押不但拒绝对以色列人授予通行权，摩押人更聘请了巴兰来咒诅他们(民二十二~二十四)。

5、林后六 14-17：信与不信不要同负一轭/现在式命令语气，不要在基督徒的群体中内同流合污因为(五组句子来表达原因，结论是林后七 1“亲爱的弟兄啊，我们既有这等应许，就当洁净自己，除去身体、灵魂(指全人)一切的污秽，敬畏神，得以成(渐次成为)圣。”)：

- (1) 义和不义有什么相交(共同分享)呢？
- (2) 光明和黑暗有什么相通(团契)呢？
- (3) 基督和彼列有什么相和(交响乐/和谐)呢？
- (4) 信主的和不信主的有什么相干(交集)呢？
- (5) 神的殿和偶像有什么相同(过半数而同意)呢？(最关键)一在神的殿中，却有偶像的事情？

6、6节“平安”：只与之和和平立约建立亲密关系。

7、7-8节基本是指对信仰愿意认信的一群人。

二、神不喜悦之事的实际例证指示：9-25节。

1、营中的洁净—执行圣战时，必须除尽一切不洁之物：9-14节。

- (1) 想入非非的梦境也要对付：10-11节梦遗这人必须留在营外直到晚上，洗过澡后(透过外在来影响内在)才可以进营(利十五 16)。
- (2) 个人卫生的规矩也是神所看重的：12-13节人类的粪便，必须小心掩盖。
- (3) 提前四 12”不可叫人小看你年轻·总要在言语、行为、爱心、信心、清洁上、都作信徒的榜样

2、不同的祭礼及社会律法：15-25节。

- (1) 不可欺负奴隶难民：15-16节。
- (2) 奉献钱的过程比结果重要：17-18节。
- (3) 不可放高利贷：19-20节。古代近东贷款的利率高得惊人。例如主前十五世纪亚述北部的努斯(Nuzi)，就有一些利率高达百分之五十的合同。历代以来收取利息的行为，都备受非议(出二十二 25；利二十五 36、

37；诗十五 5；箴二十八 8；结十八 8等)。但是对外邦人(nok[ri^])，情况就不同了。他们通常是贸易或经商的，不像大部分以色列人都是农夫。本节不反对向这些外邦人收取利息。

(4) 许愿：21-23节。任何人都有自由，向神许特别的愿，他也有自由不许。人许了愿，还愿就不可拖延。这律法强调在神面前必须完全诚实。

(5) 对邻舍农作物的处理：24~25节。在以色列地，访客可以在邻人的葡萄园或农田之中饱餐一顿，但却不能带走任何葡萄或者穀物。耶稣因为门徒在安息日摘取麦穗，和当政的人发生了冲突，因为法利赛人认为这样做是非法的。耶稣引用戴维的从人拿了神殿中之陈设饼充饥这件事例，来反驳他们(可二 23-28；太十二 1-8；路六 1-5)。

申命记第二十七课

申二十四 1-22

一、吓阻草率离婚(故事例证是要保护第二次婚姻)一从离婚与再婚的议题来看摩西因百姓心硬而公布的律法：1-4节。

1、第一个条件是前夫在结婚之后，发现妻子有什么不合理的事(直译“某事上的赤露”)。可能是指不正当的裸露。它不能是指奸淫，因为奸淫的惩罚是死刑。这里描述了离婚的步骤。丈夫要写一封休书(直译“切断的文书”)，放在女子手中，把她遣走(近东的文化是任意离婚)。

2、第二个条件是女子成了别人的妻子。

3、第三个条件则是后夫恨恶她、或者是后夫死了。

4、V.4是结论：前夫不可因任何理由而与前妻破镜重圆一功能：

- (1) 避免前夫轻率离婚以为还有机会再娶回。
- (2) 避免第二段婚姻，女子因与前夫之曾经关系而暗通款曲。

5、耶稣的回答是：摩西说因为你们心硬，所以准你们休妻。意思是摩西也知道，上帝也知道这个世界可恶的丈夫非常多，而你们心硬，不太能够教导你们成为一个好丈夫，所以，与其你的妻子在你家里，因为你心硬对她不好，而你继续的伤害、虐待她，不如准你们休妻。因为你们心硬的丈夫，既教不会你要爱妻子，妻子反而要受苦、被虐待，与其这样，不如她免这虐待，被你休掉还好一点，所以摩西准你们休妻。意思其实还是保护女人。

6、耶稣对离婚的看法是我们当遵行的依规：

- (1) 马太福音十九 3~6“有法利赛人来试探耶稣说：『人无论什么缘故都可以休妻吗？』耶稣回答说：『那起初造人的，是造男造女，并且说：『因此，人要离开父母，与妻子连合，二人成为一体。』这经你没有念过吗？既然如此，夫妻不再是两个人，乃是一体的了。所以神所配合的，人不可分开。』”

(2) “所以神所配合的，人不可分开”一婚姻关系是神的设计，“配合”的意思是“将其放在同一轭下”，神在创造时的设计是：一对男女可以一同进入这婚姻关系中，一同负上生命的轭，一起面对人生。“人不可分开”表达了人对这制度下的婚姻关系应有的尊重，婚姻关系不应受到人

的破坏。“不可分开”这动词是命令式，反映出耶稣对离婚的憎恶，也反映了当时社会中离婚问题的存在。“人不可分开”从反面角度表达了人的责任。

7、关于离婚的圣经观—唯二的两个离婚理由：

- (1) “配偶淫乱”（太十九 3-9）。
- (2) “信仰不同”而被动的遭遗弃（家暴模拟被外邦配偶遗弃）（林前七 15）。

A 不可离婚，除非不信的一方提出。基督徒一方主动提出离婚是圣经没有例子的，圣经说“那不信的人若要离去，就让他去吧”（参：林前七 15），非基督徒一方要离婚，基督徒这方也没有办法，因为他一个是不信主的人，是没有办法听劝的人，又是抵挡上帝的人。不信主的人要离去，你就让他离去，但圣经没有教训“基督徒主动提出离婚”。

B 家庭暴力—基督徒双方需回到教会的挽回监督机制中进行。

- a 双方必须要愿意接受监督跟挽回的过程，若不愿意接受，就要接受教会的惩戒了。
- b 不听教会的惩戒的话就变成外邦人了（按照马太福音 18 章的原则变成外邦人）。当教会把他判成外邦人，他还不听还动手打配偶的话，就算是遗弃（回到林前七 15 的原则）就可以离婚。

二、新婚丈夫免役一年：5 节这人可以有一年休假来陪伴妻子（参二十 7），以确保她的幸福，并开始新的家庭。

三、磨石不可用作抵押：6 节。这目的是要保障贫穷的人。古时的磨由两块石头砌成，上面的可以转动，下面一块是固定的。磨人向邻舍借贷时，把他的磨，甚至磨的一部分用来作抵押（和合本译“当头”），就是剥夺他日用的粮食，这是拿他生命作当头的意思。

四、严惩贩卖人口：7 节。拐带人的不论是把人留下来自用，还是卖到外国，都一定要处死。这样，以色列便能将那恶从你们中间除掉。

五、关于大麻疯：8-9 节。

- 1、大麻疯一辞有广泛的意义，包括了各种的皮肤病。
- 2、大麻疯是古时候很严重的一个病，所以就有很严厉的隔绝、观察，务必要到他（就像前阵子 SARS 时）的隔离期是安全了，才可以回到社会里。
- 3、这里也特别提到米利暗的事（民十二 10）。米利暗长了大麻疯，就要关锁在营外，一直到她好了才回来。其实米利暗的事，就是指两件事：一个就是任何人得了大麻疯，一定要完全好了，才可以回到人群中生活，这是指卫生。另一个就是在罪恶的事上，也是希望他完全得洁净了，可以过圣洁生活，比较不会影响到其它人之后，在教会里才可以有一个重新团契生活。

六、取之有道—人道：10-13 节。

- 1、关心穷人的境遇。抵押品必须在日落以前归还，使这穷人可以睡得安舒（参：出二十二 26、27）。这种对穷人

的关爱不但能够使穷人满心感激，更会使债主蒙福，因为这种慷慨的态度，在神眼中被看为义。

2、10 节“站在外面等”—帮助人要注意态度。第 10 节看到神真是很细腻。这里真是说到你在帮助人的态度，不要是“嗟来食”。如果你一定要拿很重要的东西，你不要进到他家拿，要站在外面，等他拿给你。很多时候我们帮人时，那个态度真的很强悍。

七、神看重人能不能领到薪水：14-15 节。人能否得到工资，很受耶和華的关注。困苦穷乏的劳工不论是弟兄以色列人，还是寄居的外侨，都不能受到欺压。他的权益不能受到剥削，他每日的工资，必须在日落之前给他。

八、一人做事一人当：16 节个人要为自己的行为负责。

九、不可屈枉正直：17-18 节寄居、孤儿、寡妇，都是比较贫穷可怜的，你要对他有良善，不要欺负他。“要记念你在埃及作过奴仆”。意思就是，你曾经饿过肚子，你知道饿肚子的痛苦，己所不欲勿施于人。可是我们人很容易忘记，甚至受到伤害，不但不给别人有良善，反而有报复的心。媳妇被婆婆欺负了，不是以后作婆婆了，就更善待媳妇，反而因为自己曾经被欺负，就变本加厉的伤害媳妇。这都是我们人很普遍的罪恶，求神赦免。

十、拾取遗穗的律法：19-22 节。

- 1、人在收割之时，忘记而留下了一捆禾稼。然而他们也有责任留下部分的庄稼，给以色列中没有土地的人拾取。这样做的目的，是帮助寄居者与孤儿寡妇以补充他们不足的生计。路得拾取遗穗，这事件的背后就是存在着这个原则。
- 2、20-21 节类似的律法在橄榄和葡萄收成上，也同样有效。

申命记第二十八课

申二十五 1-19

一、按公正审判与体罚的限度：1-3 节。

- 1、罪有应得的刑罚，并不是不尊重人。但超过了这个限度，便是侮慢这个以色列人、辱没他了。
- 2、不要过度、过分惩罚：鞭笞的数目顶多是四十下，后期的犹太律法把限度规定为三十九下。林后十一 24 保罗也被犹太人鞭打，总共有五次。
- 3、若打过了数，就是轻贱你的弟兄。即使是做错了，即使是个该死的人，他的尸体都不要吊在那儿过夜。意思就是说：处罚要处罚，但不要处罚得过份（死刑也有过份的，吊太久就是过份）。神不要我们的仇恨那么长。若有应该受鞭打的时候，不可以超过四十下。

二、善待牲畜：4 节作工的牛不可笼住嘴。古代近东农业社会把穀粒从禾秆分离的方法，是赶牛拖着附有尖石的打穀橇，在禾稻上面打转。然后用又宽又平的叉子，将打过的禾稻扬在空中。如此，糠秕就会被风吹散，

剩下的只有穀粒。人不能仗着对作物的所有权，不把部分收成留给穷人拾取（二十四 19-21）；同样，他也不能笼住牛嘴。神所造一切的动物，都要以仁爱和慈悲相待（二十二 6、7；箴十二 10）。新约引用本节，来支持「工人得工价是应当的」之论点（林前九 9；提前五 18）。

三、叔嫂婚姻 (levirate marriage) 5-10 节。

- 1、死者兄弟之一要娶寡嫂，向她尽弟兄的本分。结合所生的第一个儿子，将要成为死者的继承人。如此就能避免寡嫂嫁给外人，而死者的名，也不致在以色列中涂抹了。（当时是要有后代才有产业继承的，有产业继承也才活得下去。）
- 2、这习俗在族长时代十分普遍。创世记三十八 1-10 中俄南的故事，显示这是古老的习俗。利未记十八 16、二十 21 禁止和兄弟妻子发生性关系的律法，显然是在兄弟在世之时才有效力。
- 3、“脱鞋之家”：那人的寡嫂要脱去他的鞋子，吐唾沫在他的脸上，宣告凡不为哥哥建立家室的，都要这样待他。路得记四 7、8 的事迹，就是基于这条律法。

四、从抓下体的介入再看过度报复： 11-12 节。

- 1、禁止女人帮助丈夫，在丈夫打架之时抓住他对手的性器官一意图断绝对方之生殖能力。
- 2、惩罚要与所犯之错相符。

五、不可有两样的法码：13-16 节为保持公正的商业道德，作弊的事必须禁止，法码不能有大小之分，因非义之事为神所恶。

六、灭绝亚玛力人：17-19 节亚玛力人一般就是指迦南人。

- 1、这段附在“公平的法码”之后，为要表示全面的公义包括对不义种族的审判。
- 2、在出十七 8 节讲到那时以色列人刚刚出埃及，亚玛力人来在利非订和以色列人争战。那次就是摩西的举手，让以色列人得胜了。而神为何要把亚玛力人完全消灭？在这里才看到理由。

申命记第二十九课

申二十六 1-19

一、初熟土产的奉献： 1-10 节。

- 1、1 节“你进去得了”。
- 2、“献初熟之物”是一信心的表示。不管你在一个流奶与蜜还是充满荆棘的地方，当你的收成有了结果时，如果你给了上帝，你就没有了，你不知道还有没有第二批（初熟就是最新的一批，是你仅有的）。所以当你把初熟的献上，有两个意义：一个就是爱，我爱我的上帝，祂把这个给我，我给祂。第二个就是信，我相信上帝会继续祝福我。我们所有的奉献都应该是因着上帝的爱、感动而有的信心。
- 3、2 节你把奉献的东西“盛在筐子里”，然后“去”，拿到

神选的地方去：奉献得自己交的见证。

- 4、3 节上对祭司做出“信仰告白”：“跟祭司说”的意思，不是只是告诉祭司说你来奉献了，同时等于也是让祭司肯定了他所教导、牧养的小羊现在成熟、结果子了。你已经成为一个果子，祭司知道了会很感恩、很高兴，作育英才终于有成果了，让你属灵的长辈也很喜悦。
- 5、3 节下“对他说：我今日向耶和华—你神明认，”“明认”—在众人面前做见证。
- 6、5 节我祖原是一个将亡的亚兰人—“我祖原是一个将亡的亚兰人，”以色列人奉献时第一句话的宣告竟是如此。所指的应是雅各。创二十九雅各欺骗拉班后去了亚兰。

二、遵守律法的宣告： 11-19 节。

- 1、11 节敬拜耶和华是个欢乐的时刻（参十二 6、7、11、12、17、18，十六 11、14 等）。
- 2、什一奉献每逢三年，要留在村中作济贫之用（十四 28、29）？
- 3、14 节是为避免迦南风俗。

申命记第三十课

申二十七 1-26

一、上帝律法刻在石上表示慎重： 1-8 节。

- 1、过河后第一要事：当天要…把这律法的一切话写在石头上（2-3 节）。
- 2、照一般人的想法，应该是数算人数，清点战利品。
- 3、从战略方面看，该是尽快占领阵地，扩张战果；但神的想法不同。
- 4、“把这律法的一切话写在石头上”把律法刻在石上，意思是不像写在沙或纸上，在旧约的时候刻在石上是表示慎重，像刻的一样，深深的烙印在你心里。
- 5、“墁上了石灰”：字刻在石上，再墁上了石灰使之突出。
- 6、教导的工作是首要的工作！

二、静默严肃领受神的话：9 节“…默默静+听…”：原文有肃静、恭敬的意思。

三、咒诅多祝福少？ 16-26 节。

1、阿们 amen 的意义：

- (1) amen 原是希伯来语，字根意有“确定”、“可靠”的意思（旧约神学辞典 p.116）。
 - (2) 在旧约圣经中多被用来同意别人的话—表示某人所说的话是实在的，不论是祈求或咒诅。
 - (3) 耶稣也常用该字来强调一件事的重要与确实：通常被译为“我实实在在的告诉你们”，也可说“我阿们阿们的告诉你们”（以原文意思翻译），所以这是个很慎重的字词。
 - (4) amen 也用在神身上：赛六十五 16 这样，在地上为自己求福的，必凭真实的神求福；在地上起誓的，必指真实的神起誓。因为，从前的患难已经忘记，也从我眼前隐藏了。
- 2、“启应”是一问一答的，通常在教会里是祝福的话较多，但在这里是咒诅较多，这些咒诅也等于是个可悲的预言，

以色列人因为他们的悖逆，将来祝福的部分远不如咒诅的部分普遍。

申命记第三十一课

申二十八 1-68

前言：

- 1、本章清清楚楚地分为两部分：祝福和咒诅。广义来说，这两样都关乎到在神赐祂子民的地上，有没有安全、物质上的富裕和丰足。顺从盟约带来祝福，违命则导致审判，是全申命记的特点之一。
- 2、审判的目的是要他们悔改。

一、祝福：1-14 节。

- 1、正确地理解“福气”——不是成功神学的理解，须从新约的八福及弗中所述的“福气”和林后十一的角度来整全理解神的应许。
- 2、这些祝福包括了城市和农田的生活（3 节），子孙、田产、牛羊的增加（4 节），用来收集及应用农产的器皿（5 节），以及人一切所做的事。出入这个用辞，旧约经常用来表示人在生活事务之中，往来的能力（三十一 2；书十四 11；王上三 7；诗一二一 8；赛三十七 28）。耶和華的祝福接触到人生每一部分，描绘出受神恩宠时全面性的丰足。
- 3、10 节。惧怕有正面和负面的意义——基督徒所散发出来的气质：全地的人都会看见神对他们的恩宠，因而惧怕他们（二 25，十一 25）。不信主的人看到我们这群百姓，信靠上帝多么有福，看到我们的神是真神，这是正面的惧怕；但若他们的惧怕，只是像摩押王看到以色列人得胜就惧怕，就找巴兰来咒诅以色列人，惧怕而没有归向上帝，就是负面的惧怕。惧怕可以是好，也可以是不好的。

二、咒诅：15-68 节。

- 1、15 节说明受咒诅的是什么人：就是不听从耶和華的话，不遵守祂诫命的人。接下来记在第 16-19 节的，是六个咒诅。这些咒诅和第 3-6 节的祝福相当。作者藉此表示，正如以色列中顺服的人，整个生命都会蒙受神的祝福，背约而不顺服的人，生命中每个细节都会受到盟约咒诅的影响。
- 2、20-24 节。这几节包括了一组咒诅，描绘怎么样的灾难，会临到背约之人身上。这一切的缘由，以色列悖逆的重点，就是她背弃了耶和華。
- 3、25-37 节这几节以交错配列的方式安排；意念一个接一个的列出，直到一点，然后以相反的次序重提。这里所列的有：(A) 被敌人击败（25a 节）；(B) 以色列将要成为万国中恐怖的事物，尸首无人焚烧（25b、26 节）；(C) 不治之症（27 节）；(D) 疯狂（27 节）；(E) 不断受欺压（29 节）；(F) 受挫折（30~32 节）；(E') 不断受欺压（33 节）；(D') 疯狂（34 节）；(C') 不治之症（35 节）；(A') 被敌人击败（36 节）；(B') 以色列成为恐怖的事物（37 节）。交错配列到了后面，其实已

经稍为解体；A、B 两点的次序倒转了。

4、64 节“分散”可以是好事或坏事：

- (1)“分散”从神创造人的心意来讲，是件好事，因为神要我们遍满各地。因此巴别塔的罪恶，不仅是他们要造一个塔，塔顶通天，要传扬自己的名，还有“免得他们分散在全地”（创十一章），他们不想要分散，这显然也就是违反上帝要我们遍满各地的使命。
 - (2)使徒行传的教会发展——在撒玛利亚、犹太全地、直到地极，做主的见证。可是他们有犹太人的习惯，一直都不出去，结果到了逼迫来的时候，他们就不得不分散出去了。所以神借着人的逼迫，成就祂的旨意。
 - (3)“分散”可以是坏的，就像以色列人，一再得罪神时，神会让他们分散到全世界各地，在天下各国抛来抛去，没有一个居所（申二十八、利二十六）。
 - (4)“分散”也可以是好的，就是人到了各地，见证上帝；教会在分散当中，就在各地见证了上帝。以色列人分散在各国，原则上也产生了两个好处（信靠上帝，任何一件事都可以产生好处；不信靠上帝任何一件事都产生坏处）。
- 5、神的话没有落空：节 36 亚述和巴比伦人先后攻占以色列和犹太，把百姓掳到他们国家去（参王下十七 23；二十五 11），应验了这一节的警告；V.64 公元前 722 年，以色列人被亚述所掳；公元前 586 年，犹太大人也被掳到巴比伦。到公元后 70 年，罗马帝国的压迫使许多犹太人逃离本国，这一节严厉的警告也悲惨地应验了，以色列人被分散到世界各国中。

申命记第三十二课

申二十九 1-三十 20

一、重温神恩与立志忠心：1-9 节。

- 1、摩西的第三篇演讲词在此引入（一 1，四 44）。摩西是立约的中保。耶和華……吩咐摩西与以色列人立约。希伯来文“立约”一辞，直译是“切（割）约”。这个用语的含义，和古代近东的经外条约有关。这些盟约在确立之仪式中，需要杀死牲畜。而背约的结果就如纳被杀的牲畜一样。
- 2、2-8 节是历史的回顾。神眷顾以色列对顺服的人来说，有充分的证据。对于不顺服的人，神作为的事实，已是神大能的明证。
- 3、3 节。“试验”？这些神迹奇事对埃及人而言其实也是一个大试验，可惜埃及人没有通过试验。所谓通过试验就是坚定不移的信靠上帝。
- 4、9 节诵读历史回顾，复述耶和華拯救的作为以后，接下来的是立约的呼吁：所以你们要谨守遵行这约的话，即“忠心遵行这约的一切规定”。

二、救恩与委身：10-15 节。

- 1、10-11 节“站在耶和華你们的神面前”一语十分重要。所用的希伯来文动词有反身的含义：“你已经站稳了立场”。
- 2、11 节与神立约一视同仁：本节准确地依次列出支派的首

领(和合本译为“首领、族长”，“族长”原文作“支派”)、长老、官长、以色列的男丁、儿女、妻子(和合本把妻子列在儿女之前)、寄居者(即非以色列人；参：出十二38；民十29，十一4)、仆人(参：书九21)。为你们劈柴烧水的人似乎是指当地服事他们的人(参：书九21、23、27)。

- 3、12-13节.集会的宗旨在此宣告：为要你顺从耶和华你神今日与你所立的约，向你所起的誓……祂作你的神。
- 4、14-15节这两节把盟约的要求，延伸到当时仍未出生的人身上。神的约对任何时代而言都有效。
- 5、立约，就是双方从此以后进入一个新的关系。而且为了维护这个新的关系，双方承诺相互委身。好似婚姻，婚前固然情深似海，婚后更要义重如山。婚礼上，新郎新娘互许盟约，自此而后，不变此爱，不改此心。以色列民在此热忱响应上帝，他们与上帝立约，他们对上帝全然委身。上帝也全然接纳。但是我们读出埃及记，就晓得他们也在立约不久后造金牛犊，毁坏圣约。他们在立约时信誓旦旦，全然不知道自己会软弱，难道上帝也不知道吗？然而“人若有愿作的心，必蒙悦纳，不是照他所无的，乃是照他所有的”(林后八11)。上帝即使知道以色列不久之后会背道偏邪，仍然嘉许他们这时的委身承诺，并要加添力量，让软弱者可以得刚强。

三、话说在前头：16-21节。

- 1、节18本节把拜偶像形容为一棵植物，扎根长成后会结出毒草(和合本译“苦菜”)和茵蔯来。
- 2、19节“虽然行事心里顽梗……却还是平安。”——心已麻木不仁！
- 3、凡有抱怨就是对上帝不满——18节跟19节好像很难连在一起，18节是苦毒，好像19节自夸只是一种狂傲的表现。
- 4、不要以为上帝不知道——彼后三10节就有讲：“祂不是耽延，祂是宽容。”

四、对后世的教训：二十九22-28。

- 1、作者从将来的角度，生动地把咒诅至终的结局描绘出来。以后的世代和远方的外族人，看见这地上充满了瘟疫和疾病，土地变得像所多玛、蛾摩拉一样，因硫磺和盐卤而寸草不生(创十九)，都会询问：耶和华的作为为什么如此暴烈。答案很简单：这地的人离弃了耶和华……与他们所立的约，去事奉敬拜……别神。
- 2、今日读这经文的人，倘若稍为熟悉这些话出之后，二千多年来犹太人所受重大的苦难(不少的苦难，更是来自基督徒的手中)，也不禁再次询问：耶和何为向这地如此行呢？这样大发烈怒是什么意思呢？(24节)申命记给他的答案是：**因这地的人离弃了耶和华他们列祖的神，领他们出埃及地的时候与他们所立的约(25节)。**

五、隐秘和明显的事：二十九29。从上下文来看这里的意思应是：人在暗中所做的事神必追究；在明处所犯的错神必惩罚。

六、归回与复兴的应许：三十1-10。

- 1、8节是结构中心“你必归回”。归向这个动词，是以色列盟约语言中的要素。
- 2、在被掳的咒诅后面，是复兴的应许。
- 3、3-5节以色列全心转向耶和华，耶和华就使她归回原来的国土；祂要扭转你的命运，怜恤你。
- 4、6节神自己会令以色列的内心得以更新(向你内心施行割礼；和合本作“将你心里的污秽除掉”)，使她全心爱祂。祂要照着自己的怜悯，恢复以色列。单单悔改是不够的。其实悔改的本源，很可能也是神自己的作为。诚然，尽心爱耶和华的本源，就是耶和华本身。而至终的结果，则是使你可以存活。
- 5、9-10节顺服的结果是得福，但悔改和顺服，是蒙神祝福的先决条件。

七、务要遵守神的约：三十11-20。

- 1、11-14节来源不难——神的盟约人人能得：申命记所宣告神旨意的全部启示——并不是深奥难明(太难；和合本作“难行”)，或是难以得知(离你远)的。你不必上天去取经(不必像唐三藏到西天去取经，取来的还是无字天书)。
- 2、决志的呼召：摆在以色列面前的盟约，向他们提供两个选择：生与福、死与祸。
- 3、15节“陈明在你面前”一语，在这里的意思是“我给你两条路选择”。
- 4、19节法庭式的呼唤见证：以天和地作为象征式的见证。

申命记第三十三课

申三十一 1-29

前言：

- 1、摩西的三篇演讲词到第三十章为止。
- 2、三十一章开始简述摩西一生最后的阶段。

一、摩西勉励以列人和约书亚：VV.1-13。

- 1、2节从“不能照常进出”看摩西的顺服：“不能照常出入”由三十四7知道：不是指他的身体不好，摩西一直到死的时候，他的眼目没有昏花，精神没有衰败。“不能照常出入”是因为上帝不准他到迦南地去。所以下文：“耶和华也曾对我说：你必不得过这约但河。”这是摩西的顺服。
- 2、7节“神和你同去”：靠神不要靠我摩西。
- 3、7节“一同进入”——属神的人彼此扶持一同进入：彼此帮助！约押曾跟他的兄弟亚比筛在一场战争中说：如果敌人强过我，你来帮助我；如果敌人强过你，我来帮助你。我们是彼此扶持的，神在我们当中，我们也跟其它弟兄姊妹来往。
- 4、规律读经生活的重要：9-13节每七年诵读律法一次。
 - (1) **学以致用**：以色列总是必须透过一听……学习，好敬畏耶和华你们的神，谨守遵行这律法的一切话。
 - (2) 今人有比古人多的便利条件去获知神的话语，但我们利用得如何？神的律法要念给全会众听，连孩童都要能听到。每逢七年的末一年，在豁免年的住棚节时，全族要聚集在一起，聆听祭司宣读律法。那时没有圣经、书籍、报纸与杂志来推广神的话语，所以百姓惟

有靠口传和记忆来存记神的话语。背诵律法是敬拜神的重要部分，因为只要人人晓得律法，就不能推说“我不知道”，而借口违背律法。要想在生活之中成全神的目的与旨意，就必须将祂话语的内容与要义记在心间。以色列人在孩童时代，就开始受教熟记圣经。我们应当先注重教导孩童与初信者，将最好的教师、最好的资源、最真诚的关怀，用在指导青年信徒上，使他们在一生的路上能顺从神。

二、上帝勉励摩西和约书亚：14-23节。

- 1、19节用尽办法来提醒自己：摩西最后要做的一件事是诗歌教唱，要带敬拜赞美，要领会。“现在你要写一篇歌，教导以色列人，传给他们，使这歌见证他们的不是？”哪里有教人唱歌是见证人的不是？唱圣诗都是见证上帝的荣美。现在他们要唱一首歌，在唱的时候都知道你要堕落了；你在天天唱的歌里都是说：如果你离弃上帝会怎么倒霉，你怎么还能够说我不知道这个事呢？这个警告可是一警告、再警告了。我们讲过神迹奇事也可以是个负面的，诗歌也是。当然这负面里，都有正面的，愿那些在被刑罚的人当中有属主的，知道悔改就好了。
- 2、善用诗歌的功能：在基督教教育和教导中，音乐占有一定的地位。背诵教会的古典赞美诗，有助多思想真、善、美的事物。有些人在家中，或在外出旅游时播放圣诗录音带。在你的教会中，音乐还有什么创造性的用途？在你家中，怎样才能使音乐发挥最大的功能？
- 3、摩西之歌的写作目的，是作为以色列罪行的见证。

三、摩西勉励利未人：24-29节。

- 1、摩西把这律法（或指示）写下，交给利未族的祭司，又吩咐他们每逢七年要拿出来公开宣读。
- 2、28节召集长老官长，听这个以神为原告，以色列为被告的起诉。天地都被召来作为见证。
- 3、29节耶和华所以要控诉以色列，是因为她背约之后，又多多犯错。摩西宣告说：我知道我死后你们必全然败坏，偏离我所吩咐你们的道。事情严重到神必须审判以色列。摩西所作的诗歌，本质上便是一个控诉。诗歌的内容十分概括，无论向以色列漫长历史中哪个时代的会众宣读，都能够切合他们的处境。

申命记第三十四课

申三十一 30-三十二 43

前言：一希伯来诗歌的特色：有点像我们中国人的对联。

1. 平行与对偶的特色：

- (1) **同义平行句**：第一种就是我们称做同义平行句，它的上联跟下联是两个不同的句子，但是意思都是一样的。好比我们在诗篇的第十九篇，第一节里面就讲到：“诸天述说神的荣耀、穹苍传扬祂的手段”。你看到“诸天”跟“穹苍”对应、“述说”跟“传扬”对应、“神的荣耀”跟“祂的手段”相对应，像这一类的句子，我们称做同义平行句，因为上一句跟下一句意思都是一样

的。

- (2) **反义平行句**：第二种我们称做反义的平行句，上一句跟下一句是讲到不同的事情，但是它好像是我们的一只手，有这个手心、也有这个手背，但是用正反两面把这个思想就表达出来，这个在箴言里面最多。箴言里面讲到善恶互论垂为箴言，它就一面讲到善、一面讲到恶；讲到义人、也讲到恶人。那前一句讲善、后一句讲恶；前一句讲义人、后一句讲恶人，这种的我们称做反义的平行句。在诗篇里面也有很多这一种的，比如说诗篇的第一篇里面，前面讲到恶人“不从恶人的计谋、不站罪人的道路、不坐亵慢人的座位”，但是第二节就讲到：“惟喜爱耶和华的律法、昼夜思想、这人便为有福”。这前一句跟后一句刚好是相反的意思，但是要把一个中心的思想就表达出来，像这一种是属于反义平行句的。

- (3) **综合平行句**：所以这个如果再继续发展下去的话，可能一个平行句，它就不是只是在单一的经节里面，而是借着好几行、一整个段落，把它表达出来，那这个在诗篇里面就有很多，我们称这个叫做第三种类型，叫做综合平行句。综合平行句就是同义平行跟反义平行，它的一个继续的发展。在这个1980年代，哈佛大学跟史丹福大学各有一位学者，他们对于这种平行句再做一个进一步的说明。他们就讲到，一个是第一个句子，它是做一个启发，第二个句子就把第一句的思想，再进一步的发展。这一种的平行句，往往就是由第二句把第一句的思想，做了一个充分的表达，继续的补充。这两位学者，一位是James Kugel，另外一位是Robert Alter，他们两位对于诗歌的观察，对我们今天对于诗歌的了解，都可以有更大的帮助。

2. **格律的特色**：诗歌第二个重要的特点，就是有它的格律，这是我们要讲到诗篇在希伯来文的诗歌，跟我们中国人的诗歌，比较不一样的地方。我们中国人的诗歌是非常非常讲究格律的音韵，像这个唐代的诗、五言诗、绝句、或是律诗等等，它都是有严格的平仄、音韵等等。但是我们读圣经里面的话，比较没有这个严格的限定，它在这点上，我们还在继续的研究的当中。

那圣经里面的诗歌，它的格律比较是用思想为单位，一个词就是一个思想的单位，每一个词是一个音节、每一个音节的话、或是讲重音，那就做为一个思想的单位。在圣经里面蛮多的是用3+3，我们用刚才读的诗篇19篇那边，可以做一个例证。那边说：“诸天·述说·神的荣耀”，你看这个三个；“穹苍·传扬·祂的手段”，这也是三个，所以这是3+3，这个是在诗篇里面最常见到的一种方式。那么诗篇里面另外还有一种它的变体，我们称做哀歌、或者是挽歌，那是比较悲伤的，就是3+2；前面比较长，后面比较短，我们有的时候开玩笑讲的，就是三长两短，这个是在诗篇里面，哀歌的体裁比较常用到的，哀歌以后我们会讲到。像在诗篇里面的第二十二篇，或者是其它还有很多篇，他们都是属于哀歌的体裁；二十二篇、五十一篇、一百零二篇等等，这些都是哀歌，比较多会见到它就是前长后短，3+2的题材，都是属于哀歌的形式。那像在先知书里面也有，先知书像诗篇，像这个以西结书第十九章就是一

个哀歌。阿摩司书里面也有哀歌，那么也都是用前长后短的方式，把它表达出来。

3. **象征性比喻的特色**：诗篇里面第三个重要的特征，就是有象征性的比喻，所以在诗篇里面，有很多象征性的字眼。比如说用具体的鸟类呀、或者是云呀等等的，是要来表达一些抽象的观念、或者人心里面的体认。有的时候我们人是要表达自己的感情，可是却用一些鸟类、一些象征性的字眼、或者是城墙等等，就把它的思想表达出来，这个是用象征性的语言表达的，在诗篇里面最常用到。所以我们讲到说希伯来诗歌，有三个最重要的特点，第一个就是平行对偶、第二个就是格律。格律最常讲到的，就是三加三的格律、或是三加二是它的变体，讲到它的哀歌。第三个就是有很多象征性的语言、用词。
4. 摩西临终以前，对以色列百姓也作了诗歌，这是记载在申命记第三十二章跟三十三章。那时候**摩西好像是以色列的一个大家长**，他就对每一个支派，一个支派一个支派，一共有十二个支派，一一的讲到他们将来的命运。这个就是我们讲到摩西之歌，是记载在申命记的第三十二章、跟三十三章里面。
5. 圣经早期的诗歌本身具有**预言的性质**：摩西之歌也是讲到以色列人未来要遇见的事情。
6. **分段**：
 - (1) 序言：呼召天地，并宣告神的本性（1-4 节）
 - (2) 诘问和间接的谴责（5-6 节）
 - (3) 忆述神昔日为以色列所施行的大能作为（7-14 节）
 - (4) 直接控诉（15-18 节）
 - (5) 判决（19-25 节）。
 - (6) 以色列得拯救的保证（26-38 节）
 - (7) 耶和华拯救的应许（39-42 节）
 - (8) 呼召以色列敬拜神（43 节）

一、天地为证，神的话如甘霖滴露：1-4 节。

1. 天地要来做见证。
2. 神的话如甘霖：上帝的话在嫩草上、像甘霖，尤其在以色列地方，这些都是让植物丰富的。这教训如露，又如细雨降在嫩草上，如甘霖降在菜蔬中，把生命和复原带给有需要的人。

二、诘问和间接的谴责：5-6 节。

1. 第 5 节首先直接谴责，第 6 节接着提出问题。
2. 开始提出谴责的诘问十分简洁，这些是以由君王所派传达谴责之使者发出的角度来提出的。耶和华是君王，摩西是祂的使者。败坏的以色列被形容为乖僻弯曲的世代、愚昧无知的民，与耶和华的本性构成强烈的对比。耶和华是他们的父，创造建立他们的神。这愚昧无知（直译“无智慧”）的百姓以此报答祂，实在是忘恩负义。

三、忆述神昔日为以色列所施行的大能作为：7-14。

1、7-14 节是列出宗主以君王身分，为藩属所做的一切作为。同样，耶和华对祂子民的护佑，也可以从以色列史上古之日、历代之年无数施恩作为中显示出来；父亲和长者也可以作为见证。所列举的伟大史实有三：以色列蒙拣

选（8、9 节）；出埃及时蒙拯救（10~12 节）；耶和华对祂子民迦南地的赏赐（13、14 节）。

- 2、10-12 节旷野流浪时神的眷顾，以三个明喻描绘：环绕保护她如同保护自己瞳仁的保卫者；催迫雏鹰飞翔，但又在初次试飞之时盘旋在它们底下的母鹰；没有旁人帮忙他引导子民的仁爱牧者或领袖。特别强调的是耶和华独自引领以色列，祂身旁并没有外邦神只。因此以色列偏向他神，是加倍的可耻。

四、直接控诉：15-18 节。

1. 人得了丰富就忘了上帝：“耶书仑”意思就是那正直的人，就是指以色列。我们慢慢有能力、学问、聪明、产业，富足了，对上帝依靠的心就没有那么多了，心中骄傲，就慢慢离开上帝。尤其是“渐渐”慢慢的离弃神，因为觉得我现在很好了，不需要神了。
2. 轻看救我们、给我们丰富的上帝：“轻看救他的磐石”。轻看、藐视上帝就是上帝在我们心中很轻了。

五、判决：19-25 节。

1. 小心神向我们掩面：“掩面”就是不再施恩了。当神把祂的脸对着我们照的时候，那是祝福；当祂把脸盖起来，不对着我们的时候，那就是对我们愤怒了。当神向我们掩面的时候，祂要看我们的结局如何，短期的结局就是灭亡；对那悔改的人长期的结局就是：神暂时的掩面让他们悔改，重新认识上帝。
2. 21 节不算为神和不成子民两个辞语带双关。我们立时便想起了何西阿（何一 9，二 23）。本节在形式上是工整的对句。

六、以色列得拯救的保证：26-38 节。

- 1、29 节“惟愿他们有智慧，能明白这事，肯思念他们的结局”：“能明白这事”明白上帝掌权、上帝是应该依靠的、上帝是轻慢不得的。
- 2、“肯思念他们的结局”会去想到如果离开上帝、不听上帝，最后的结果会怎么样；还有相反的，如果听上帝，最后的结果会怎么样？
- 3、36 节出现了一个有趣的对句例子。动词伸冤和怜悯（和合本作“为……后悔”）相对。法律上的作为带来了拯救，而这拯救却是怜悯的彰显。

七、耶和华拯救的应许：39-42 节。

1. 诗人的话从耶和华的言语中得到了印证。耶和华以第一人称说话，宣告祂是独一的真神：我，惟有我是神，在我以外并无别神。假神没有能力。只有耶和华能使人死、使人活，损伤、医治，天上地下都没有谁有能力从祂手中把人救出来。
2. 40 节举手是起誓的动作。可能是诉诸神以为见证的意思。起誓的常用公式是“正如耶和华是活的”（意思就是说：“我的话就像耶和华是活的那么真实”；和合本一贯译作“我指着永生的耶和华起誓”）。但耶和华却指着自己的名起誓：正如我是永活的（和合本作“我凭我的永生起誓”）。

八、呼召以色列敬拜神：43 节诗人最后的劝诫，针对世界各国而发。他们当赞美以色列的神，因为祂为自己仆人报流血之仇，审判祂的敌人，“覆盖”祂的地和百姓。动词“覆盖”通常译作“赎罪”，这是个祭礼崇拜的字眼，指神藉以达成赎罪的作为。这个字描绘神清除及覆盖祂人民和土地的罪愆。祂不只饶恕祂百姓的过犯，更遮盖他们的罪咎。敌人的不洁和以色列人道德上和礼仪上的过错，都把土地污秽，覆盖因此不可或缺。

申命记第三十五课

申三十二 44-三十四 12

一、摩西的最后训言：44-47 节。

- 1、45 节“这一切的话”。一切的话：咒诅、祝福、警告、安慰的话都说。保罗说：对你们有益的，我没有一样避讳不说的。我们传全备的福音、全备的真理。
- 2、所警教的都要放在心上。
- 3、47 节 这“这不是虚空、与你们无关的事，乃是你们的生命”上帝的话是我们的生命、力量、脚前的灯、路上的光。约六耶稣讲过：“我对你们说的话就是灵，就是生命。”我们因着遵行上帝的话，而日子得以长久。

二、神不许摩西进迦南：48-52 节。

- 1、神命令摩西登尼波山。
- 2、49 节摩西遵照神的命令，登上亚巴琳山（高地）中的尼波山，在那里死亡（民二十七 12）。亚巴琳高地鉴定为可以俯瞰死海北端的横岭之一。尼波山也许就是其中主要的山峰。今日的尼波山相传就是本节所说的地方。这山居高临下，可以清楚地看到约但河谷。
- 3、51 节耶和华忆述摩西在米利巴—加低斯（和合本作“加低斯的米利巴”）背信（和合本作“得罪”）于祂，没有维护祂圣洁（和合本作没有尊我为圣）的事（一 37，三 26，四 21；民二十 10 及下，二十七 14b）。摩西所犯的究竟是什么过错，不容易确定。有人以为摩西击打石头两次，是怒火中烧的表现。又有人认为摩西说：“我为你们使水从这磐石中流出来”时，骄傲地自我标榜。亦有人依照诗篇一〇六篇 32、33 节，相信是人民激动摩西说出鲁莽的话。又或者是摩西、亚伦在探子回来之后，没有负起领导人民的责任。
- 4、神怜悯他的老仆人：52 节耶和华容许摩西观看应许之地。英文 RSV 译本作在你面前（直译是“从〔你〕对面”。这个有趣的措辞，和合本和 JPSA 译本都译成远远。

三、摩西的祝福：1-29 节。

- 1、诗歌本身以形容耶和华的威荣开始（2-5 节），彷彿哈巴谷书三章对神显现的形容。本段结束时提到众支派的聚集（5 节）。接下来的长段是对各支派一连串的祝福（6-25 节）。诗歌以赞美耶和华作结，又思考以色列所得的一切恩宠（26-29 节）。
- 2、诗中并没有提及西缅支派。流便支派似乎处境危殆。但支派似乎位于北方的巴珊地区。对约瑟以及他儿子以法莲

和玛拿西冗长的祝福，期待这两个支派一天要在山地居于联盟中的要位。

四、摩西之死：三十四 1-12。

- 1、最后一章是用散文写成的简短记叙，纵然中间加插了三十三章，它依然顺理成章地接在三十二章 48~52 节之后。
- 2、“耶和华的仆人”是一个尊贵的称呼，亚伯拉罕、摩西、约书亚、大卫、先知、甚至尼布甲尼撒，都被称为耶和华的仆人。
- 3、5-6 节即使没有人在摩西死时陪伴他，也必然有人在他死后不久来到，因为他葬在山上。祂将他埋葬（和合本作“耶和华将他埋葬”）也可译作“把他埋葬”，意即“他被埋葬”。虽然上文下理显示埋葬摩西的是耶和华。
- 4、7 节。摩西一百二十岁的寿数，是四十年的三倍。他的生平共分三个阶段，每个四十年。然而此处可能也有象征上的意义。一代是四十年，摩西一共活了三代。摩西死时的身体状况，有不同的形容。三十一章 2 节他说：“我现在一百二十岁了，不能照常出入。”但本节却形容他眼目没有昏花，精神没有衰败。
- 5、10-12 节神最初差摩西往埃及去见法老时，他不肯去，因为他自觉是个“拙口笨舌的人”（参出四 10），但是他对以色列人所作的三次晓谕，却成为一卷申命记。神赐给他大能，使他由不善辞令的牧羊人变成民族领袖、一位词锋犀利的演说家。借着他的勇气、谦卑、智慧，将作奴仆的以色列人，塑造为一个民族。不过摩西倒是个不矜夸的人，他不把这些成就放在心上而沾沾自喜。直到临终的时候，神仍然是他最崇敬的。在他一生之中，他对神的敬爱、尊重与日俱增。他知道，不是由于自己伟大才带来一切成功，乃是由于他所信靠的是伟大的全能者，才有如此的光景。在以色列的王国时代，虽然有许多大有能力的先知，如以利亚、以利沙等，但是直到一千多年以后，才有一位比摩西更伟大的先知出现——祂就是我们的主耶稣基督（神所预言，一位像摩西的先知）。