

真道分解

出埃及记讲义

第 1 讲：导论

1. 引言：要明白圣经就必须明白出埃及记。出埃及记对于旧约的重要性就如四福音书对于新约的重要性。上帝怎样在出埃及记中为以色列民预备救赎，使他们可以脱离埃及的奴役形成一个民族，同样神也在四福音书里面，为世人预备了救恩，使人可以脱离罪恶的权势。出埃及记不但是以色列人盟救恩的历史，它也是整个人类救恩历史的范本。
2. 内容概要：

出埃及记继续了以色列家族发展的历史，计数了他们怎样从一个家族发展成一个民族。华人学者苏颖智，把出埃及记的主题写成‘出埃及记，出死入生之路’。出埃及记和创世记是紧密连接的。从出 1:1-7 我们可以看到一个很清晰的脉络，以色列从一个家族变成了一个民族，一口棺材变成了一种新生。
3. 作者
一般传统认为出埃及记的作者是摩西。最有力的内证有三处经文：出 17:14；出 24: 4；出 34:4 以及出 34:27-29。新约作者也证明出埃及记的作者就是摩西本人：可 1:44；约 1:45。
4. 以色列人出埃及的时间
两派意见：一、时在主前 1447 年；二、在主前 1290 年。持第一种时间的根据王上 6:1-2 定出此说。王上 6:1-2 ‘以色列人出埃及地后 480 年，所罗门做以色列王第四年西弗月就是二月，开工建造耶和华的殿。’所罗门王就任后第四年前的 480 年是以色列他们出埃及的时间。我们知道所罗门王就任后的第四年是主前 967 年，所以 967 年在往前推 480 年就是 1447 年。持第二派意见的人，是以考古的角度来推算的。考古基础在出 1:11。‘于是埃及人派督工的辖制他们，加重担苦害他们，他们为法老建造两座积货城，就是比东和兰塞。’然第二种说法受学者质疑，到底考古出来的那两座积货城，是否是圣经所说的比东和兰塞呢？其实还是没有定论的。
- 5 出埃及记名字的由来

希伯来文圣经名称，根据每卷书最开头的字来定位。出埃及记的希伯来文版本中第一个字的连接字是‘和’就是‘and’。所以出埃及记的名字就是‘和他们的名字’到了旧约圣经的希腊文版本，就把它取名为‘离开道路’。就是离开过去埃及的道路。后来又被英文翻译成‘exodus’。所以出埃及记是从英文的‘exodus’翻译过来的。

6. 分段

第一种分段方法：按地点分段。——埃及——旷野——西奈山。按这三地点分段如下：

1:1-13:16 主题：以色列人在埃及。

13:17-18:27 主题：以色列人在旷野；

19:1-40:38 主题：以色列人在西奈。

第二种分段法：从所着重的焦点来分段。

1:1-18:27 神拯救以色列脱离埃及的奴役；

19:1-24:18 神赐以色列律法；

25:1-40:38 神命令以色列建造会幕。

第一段是救恩；第二段是律法；第三段是敬拜。

7. 教会历史中对《出埃及记》几种不同的释经法

7.1 把《出埃及记》当作历史的计数，即本书主题是神怎样把以色列从埃及法老的手中，从奴役的处境中解救出来。

7.2 寓表法解经。(比较具争议的就是预表的部分应如何定义。比如有人认为一定是新约已经提过的。比如在新约里有提到旧约的某段经文，才能够回到旧约的那段经文说这段是预表新约。如：约 3:14 ‘摩西在旷野怎样举蛇，人子也必照样被举起来。’摩西在旷野那个举蛇的动作是预表新约当中基督被举起来。因为新约已经提过这样的经文，你就可以回到旧约说，这是预表基督。这种比较严谨的预表的解经法是一百多年前的一位学者叫 BISHOP.MARSH 提出来的。

另外一种不太严谨的预表法就是如此类推的预表法。有人认为新约其实都是旧约历史的重演，所以即便是在旧约当中的一些经文没有在新约中很清楚的被提到是一个预表性的经文，可是因为处境环境都很相似，所以就用如此类推是预表新约。这种预表法虽

有可取之处，但我们应用的时候需要很小心，免得过于牵强。

7.3 关于圣经神学。

在《出埃及记》，出埃及这事，表明了神在旧约中一个最伟大的拯救的作为。可是当我们展望新约，可以看到一个预表性的圣经神学出现，就是在旧约中摩西带领以色列百姓出埃及，脱离埃及地法老的奴役，到了新约有一个新摩西，就是耶稣基督，他把百姓从罪恶里救出来，这就把旧约和新约关联在一起。比如说耶稣基督在地上的工作也是从旷野开始的，所以福音书整个结构就清楚地显明出耶稣的一生，是出埃及记一个预表的应验。比如在马可福音的起头，1:2-3 ‘正如先知以赛亚书上记着说，看那，我要差遣我的使者，在你前面预备道路，在旷野有人声喊着说，“预备主的道，修直他的路。”虽然这段经文是在介绍施洗约翰为耶稣基督预备道路，可整个救恩工作在地上的开展，在新约部分是从旷野开始的。这就跟出埃及记有了一些关联性。

再比如耶稣的事工，是以耶稣的受洗作为开端的，如果和《出埃及记》做对照的话，洗礼对照的就是出埃及记中以色列民过红海。还有耶稣刚开始侍奉的时候，太4章记载着耶稣到旷野受了四十天的试探，这四十天对照的就好像是《出埃及记》在旷野漂流的四十年。而且这些以色列百姓也在旷野受到试探，但他们失败了，耶稣却成功了。包括在马太福音的记载里面，耶稣整个登山宝训的地点是放在山上，就很像在摩西颁布律法的西奈山，而耶稣被钉十字架是在逾越节的时候，好像也是代表着在出埃及记的时候他是逾越节的羊羔，他代替人而死。

所以从圣经神学的角度看到，基督在地上的工作好像实现了整个出埃及记的预表。今天你我基督徒的生活经历也好像在旷野漂流一样，所以当读《出》的时候好像在读你我生命的历史。

整个《出埃及记》的目标是，要进到应许之地。同样今天你我也是充满着盼望，我们知道将来有一天我们要进到新的迦南地，也就是新天新地里面。

第二讲：出 1:1-1:22 苦难与说谎

引言：有学者把《出埃及记》称为旧约中的福音书。的确《出埃及记》不仅是以色列人的历史，也是历史历代基督徒生命的写照。《出埃及记》1-7章对《出埃及记》整个背景做了交代，这背景在《创世纪》上帝已经预言了。（创 15：13）上帝对亚伯拉罕的预言。

1. 神让法老苦带以色列人的原因

我们从《出》1：7看到以色列人生养众多，民数记1：46有明确数据我们可以参考。当以色列民在埃及的第二年，20岁以上的壮丁就有60万，这并不包括20岁以下的男孩和妇女儿童。在《出》1：5可以看到，最初他们只有70人，可是后来却到了上百万，从这里可见上帝丰富的祝福。而《出》1：7还说‘并且繁茂“繁茂的不仅是人数，还有经济，以及各行各业表现杰出。可这一切祝福却不是上帝所要赐给以色列的。神要赐他们应许之地，迦南地。上帝的计划奇妙，神的意念高过我们的意念。

《出》1：8-10告诉我们埃及的统治阶级嫉妒犹太人，他们基于自我保护和内心虚荣，怕以色列人联合埃及敌人推翻埃及，就用高压方法统治，把他们当作奴隶。虽然如此，法老的迫害并没有让以色列人减少，却是‘越发多起来’。于是法老就因以色列人愁烦。1:13, 14埃及人用更残酷的手段对待以色列人，这让他们想到呼求神。从此可见：苦难是化妆的祝福。苦难是人靠近上帝的一个机会。因此，如果你觉得苦难的来临对你是一种定罪，觉得神离弃你了，就要重新理解。

2. 希伯来的收生婆（出 1：15-22）

希伯来的收生婆说谎，但上帝却说收生婆敬畏神，还赏赐他们。那到底基督徒能不能说谎？说谎和敬畏神有没有什么关联或者矛盾之处呢？在旧约的十诫中有一诫是不可做假见证陷害人。那可不可以做假见证来帮助人呢？在这里收生婆可能采取了避重就轻的说法，可能会有一两次她们到以色列家的时候以色列的妇人已经把孩子生下来了，她们就用这来掩盖。因此在基督教伦理学中就试图去探讨说谎的课题以及有没有一些例外的处境。比如运动场上比赛，能不能做假动作；玩扑克牌游戏可不可以骗人，还有在打仗的时候不可

以欺骗敌人呢？过去教会历史中有许多学者甚至教父试图理出一个头绪，早期有一个教父叫做游柔斯丁，他主张‘律法轻重说’，就是如果我们为了要遵守那个重的律法而去违反轻的律法的时候违反律法是没有罪的，经文根据在马太福音 23:23。第二种观点是从处境的观点来谈例外，伦理学有一种论调，如果在那种环境中我们彼此都有说谎的默契，那说谎是没有罪的，比如竞赛，战争。第三种，当伦理学评估说谎的时候有三个观点，这三个观点作为你是否可以说谎的一句：

2.1. 准则观点：圣经中没有提说。如圣经说不可以雕刻偶像，很清楚说道不可以的，在准则观点中就不能做。

2.2. 处境观点：在不同处境中比如战争，游戏或者一般处境是有区分的。

2.3. 动机的观点：我做这事动机是正确的还是错误的？人到底是否可以说善意的谎言，当对方得了癌症而且已经是末期了，我是否应该告诉他真实的情况呢？

回应：张得仁牧师的观点：不赞成律法轻重说，因罪就是罪，没大小轻重之分。

第二种处境：在默契中，可以接受。

第三种准则观点：圣经究竟对于谎言有怎样的说明呢？利未记 19:11；以弗所书 4:25；约翰福音 8:44。三处经文提到准则观点。圣经很清楚告诉我们，不可说谎。当你面对重病的人，要求上帝给你智慧，在合适时机，说实话。所以基督徒是不可以说所谓善意的谎言的。你必须思考的是，求神给你智慧，在合适的时机说合适的话。

在伦理学中，说谎者是不谦卑的人，因为他认为可以通过自己的谎言来掌控许多事情，以至于当伦理学者在谈到说谎的时候最后都会对付说谎者内心的态度问题。腓立比书 2:3 的后半句“只要存心谦卑，个人看别人比自己强。‘谦卑在上帝的面前，愿意把一切结果都交给神，不说谎也是信靠神的一种表达。回到《出》为什么说谎的收生婆，上帝会说她们敬畏神？为什么会赐福她们？可能在她们心里的确有敬畏的态度，她们尊重生命，不愿意杀人，但圣经并没有赞扬她们说谎的行为。所以她们还是要为自己说谎的行为付

上应有的代价。

第三讲：第 2 章神保守、顾念、知道

1. 引言：2:1-2:22 记神怎样保守摩西免受生命被害。2:23-2:25 记上帝顾念以色列的百姓。钥节：出 2:25 “神看顾以色列人，也知道他们的苦情”。

2. 摩西获救

出 2:1，转向一个家庭。2:2 可见摩西并不是家中长子，而是在法老颁布击杀以色列男孩禁令时出生的。摩西父母必须作决定：任凭法老把儿子杀掉？还是要采取其他方式。出 2:3 摩西被放在蒲草箱里。埃及人常常会用这种蒲草造篮，也会在上面涂上石漆让这个篮子具有防水的功能。然后把装有摩西的蒲草箱放在河边的芦苇中，表面看来是要把摩西抛弃了，其实这种举动在当时的文化中是一种很普遍的方法，用于解决他们不想抚养的婴孩。

2:4 婴孩姐姐在旁边观察，期盼摩西还有活下去的机会。婴孩顺河漂流。

出 2:5-10 当蒲草箱随波逐流的时候就恰好飘到了法老女儿洗澡的地方，甚至上帝还掌管了孩子的情绪，让孩子哭了，于是就获得了法老女儿的爱怜，而法老的女儿也有胆量接纳摩西，并同意去希伯来人中为他找一个奶妈。我们常说生命中有很多巧合，然而在神的手中在我们生命中所发生的一切，没有一件事情是偶然。一般按照那那时的习俗奶妈会带孩子三年，所以有很多学者有“三岁定终身”的说法。摩西在跟着自己母亲的三年里对本民族的宗教较易应该是有了很深刻的影响。而关于摩西早年的教育却并没有什么记载。圣经往往会把很多细节掠过，把整个事件的过程浓缩或是完全不说，目的不是要把焦点放在摩西身上，却要让我们明白上帝透过以色列的历史所启示的救赎计划。在使徒行传 7:22 有对摩西早年生活很简单的说明。出 2:11 提及摩西长大，徒 7:23 提到他那时年已 40，并认同他是以色列民族的人。甚至在希伯来书 11:24-25 也有点对出 2:11 的剖析。从这里我们看到摩西对自己的信仰好像很清楚，他知道该信奉耶和华真神，而不是埃及的泛神主义。

3. 神如何预备领袖

上帝通过很多环境来雕塑一个时代的领袖，出 2:12-14 记摩西想要搭救以色列人但希伯来人却不领情，其实在这里神也在教育摩西怎样做一个好的领导者，如果一个人靠血气领导，如果有人质疑你权威的时候你缩头缩尾，神特意要让摩西碰到这些事情，从而雕塑他。他也让摩西想到，当有人质疑你权威的时候，你要靠什么站立得住，神也让摩西想到凭着血气，好心，热情是否能换来领导的权柄呢？神在把摩西慢慢的重新破碎，以至于要重新建造他，成为时代中和易的领袖。

出 2:14-15：有学者做研究，认为或许摩西杀人是法老抓住的一个把柄，因为法老始终都没有接受摩西作为皇族的一份子。而在这里我们也会思考，摩西杀死埃及人究竟是错的还是对的。比如摩西看到这些被迫害的百姓就很同情，但这种同情是否可以成为杀人的理由呢？比如有很多人假借正义的理由去杀人，甚至以基督教的名义发动战争。然而神让摩西逃跑了，这也暗示了其实杀人并不是拯救以色列人的方法。神的计划不是这样。上帝要带领摩西道另外一个四十年里面，在那里有更深刻的教导。

出 2:16 我们看到摩西到了米甸旷野，2:17-20，神把摩西带到旷野，这绝对是一个学习忍耐，安静默想的好地方。米甸旷野也是属灵的训练。上帝要训练摩西成为百姓的领袖。摩西未来的岳父责备女儿忽略了接待客人的礼貌。

2:23-25 是很重要的经文。2:22-23 之间摩西又渡过了 40 年，从前的法老也去世了，上帝在为摩西返回埃及做铺垫。上帝并没有忘记他的百姓，也不会忘记摩西。2:24-25 有四个很重要的希伯来文的动词，可以让我们认识神：一、神“听见”；二、神“记念”；三、神“看顾”；四、神“知道”。40 年来神好像默然不语，但神并没有忘记他和他的百姓所立的约。神在默默中预备摩西成为将来领导以色列人出埃及的重要领袖。我们有时候好像觉得神默然不语，但这四个动词可以永远成为我们的提醒神听见，神纪念，神看顾，神知道。

第四讲：出 3:1-4:17 摩西盟召

1 引言

杀了一个埃及人，导致他和家人同胞分开长达 40 年，无论他的心为自己处在苦难中的同胞有过怎样的激情都已经被这四十年时间掩埋了。他在米甸旷野已安于一种牧人的生活，和他岳父过着幸福的生活。但神却没有忘记摩西。在米甸旷野的一切是神对摩西的雕塑，如今上帝要向摩西显现，要把任务交给他。

2. 出 3:1-10 主题：神从烧着的荆棘中发声

出 3:1 提到的何烈山就是后来多次提到的西奈山，“何烈”是荒凉的意思。出 3:2 提到的耶和华的使者，通过上下文，可理解为神。上帝通过荆棘被烧着而不被烧毁的现象来吸引摩西的注意力。出 3:4 的第一个主词是耶和华神，所以我们就知道第 2 节的耶和华的使者是耶和华自己。3:5 出现了本卷书的第一个“圣”字，在古代近东的风俗中当仆人面见主人的时候通常会把鞋子脱掉，表达一种敬重。透过这个动作神要提醒摩西神在什么地方什么地方就是圣地。3:6，神表明他是以色列传统独一的真神。3:7-10 上帝揭示了整个拯救的计划。一些探讨文学结构的学者发现，如果 3:1-6 是上帝对摩西显现对他的呼召的话，可以发现整个结构相当清晰，如果把 2:23-25 看成一个段落，那里说上帝知道百姓的苦情，而后插入对摩西的呼召，然后再提到以色列百姓受苦，这样前后呼应的形式让我们看到，上帝呼召摩西一定是为了解决以色列百姓的苦情。3:7 耶和华说，“我的百姓”这是上帝第一次用“我的百姓”来称以色列百姓，他提示了神跟百姓之间的关系，以及神对他们那种苦难的认同。同时也提到了上帝为他们预备的地方。3:8，上帝用流奶与蜜之地来形容那地。之后圣经就经常用这句话来形容上帝应许的那块地。而这句话也象征了那地是很丰硕的。第 10 节上帝很明确的宣布了他的救赎计划，并指定摩西成为领导者。上帝要用人来完成他的旨意。神对每个人都有计划，上帝有他的时间表，而我们需要注意的焦点是在生命中的每个阶段好好学习上帝要我们学习的功课。

2. 摩西推辞神交付的工作

出 3:11-4:12 摩西四个推辞的理由：

2.1. 摩西说他无力承担责任 3:11-3:12——

摩西年轻时有一种很鲁莽的自信心，可到80岁时好像已经荡然无存。他觉得自己不配肩负这样的责任，他也对神的能力缺乏信心，虽然神已经说“我必与你同在”，但摩西依然推诿，依然不想去承担那个责任。

- 2.2. 不认识上帝的名 3:13-3:22——这也是我们认识神很重要的经文。神在回答摩西这第二个推辞的理由时说，“我是自有永有的”翻译成英文就是“I am who I am”。
- 2.3. 摩西说人民不相信 4:1-4:9——摩西觉得以色列百姓没有看到上帝向自己显现。上帝用了神机让摩西拥有确信 4:2-4:9。
- 2.4. 摩西说自己拙口笨舌 4:10-4:12——原文中是说话迟缓的意思，但在徒 7:22 我们却看到摩西说话大有能力。其实徒 7:22 中的说话可以翻译成文学表达，组织能力。也就是说他很会写文章，但说话就有些迟缓。

摩西虽然四次推辞，但上帝却用温柔忍耐的态度来回答摩西的每一个反对，而上帝也使用了摩西成为将来的领袖，我们看到上帝不是使用一个完全的人为他工作。而是使用了一个不完全甚至软弱的人来替他做事。纵然我们生命中有软弱，失败，但从摩西身上看到上帝仍然愿意使用我们。

第五讲：出 4：18-31 割礼

1. 割礼：一、神使法老的心刚硬；二、对旧约中关于割礼的争辩做一些研讨。
2. 出 4:18 摩西虽然得到了神的命令要回埃及，但按照当地的习俗，他仍然要得他岳父的同意。我们从 19 节看到，上帝很清楚的告诉摩西，那些过去要追杀他的人都已经死了。接下来摩西就和他的妻子以及两个儿子一同回到埃及，第 20 节还特意说道摩西手里拿着神的杖。这个说明很重要，因为这杖象征着神的同在。21-23 是预言，上帝把要遇见的难处首先告诉摩西。第 22 节神第一次说以色列是他长子，这表明了神和以色列人的关系。
3. 神的主权与人的自由（出 4：21）上帝要使法老的心刚硬。在古代一些希伯来人的思想中，有一种因果关系的推论，他们认为

上帝是掌管宇宙万物的神，所以他们认为万物的第一个原因都是上帝。所以“上帝让法老的心刚硬”并不是说法老没有自己的抑制，而是神容许。在中文圣经的翻译中，在出 4:21 有小字翻译成“我任凭他的心刚硬”。上帝有时候会用很多方式对你我说话：圣经，教会，属灵长辈。若我们总不听，不看，甚至心里固执不顺服，当神“任凭”的时候，那是一种生命中极大的悲哀。

3. 关于割礼

4:24 说上帝想要杀摩西。——为什么上帝要用摩西，又要杀摩西？有一种解经立场认为：这段的意思是摩西忽略了给他儿子受割礼，因为从下面的经文我们看到摩西和这件事是有关系的。因为摩西是领袖，所以他必须要符合当时的所有要求，也强调了割礼是很重要的。也有解经学者认为“他”可能指摩西的儿子。但无论耶和華要杀的是摩西还是他的儿子，所要突出的都是割礼的重要性。

割礼是古代以色列人和上帝立约的一种记号。

4. 婴儿洗礼

许多学者因割礼建构出关于婴儿洗的学说，他们认为以色列的男丁在出生后第八天可以借着割礼进入道与神的一个约定中，那在新约中不可以也有一个于此相等同的符号，就是婴儿洗礼，透过婴儿洗礼可以进入道约的关系中，以至于让孩子因此变可以得救。这些学者在新约圣经中找到了一些经文根据，第一处经文是徒 2:38-39，很多学者认为 39 节所指的儿女包括刚刚出生的小孩子，如果奉主的名受洗就可以得救。但在 38 节也说，个人要悔改，这就说明悔改是个人的事情，然而婴儿洗礼却没有包括悔改。第二处经文徒 16:14-15 提到了“她和她一家”，有学者认为这一家中既有大人也有小孩。另外在徒 16:31 也提到“你和你一家都必得救”。还有 33 节，鉴于这些经文，有学者就有了婴儿洗礼的根据。但严格来说，新约圣经的根据并不很强，所以婴儿洗礼大多还是根据旧约的割礼来做神学根据。

5. 新约中的救恩论内容

一个人需要悔改，认罪，这是人进入神的里面的很重要的环节，所以若从救恩论谈婴儿洗礼，其实并没有太大的意义。当我们观看教会历史

的时候就会发现，很多改叫的学者领袖都不反对婴儿洗礼，因为他们看到婴儿洗礼另一个教育层面的意义：透过婴儿洗礼把孩子奉献给上帝的时候，强化了父母的责任，要求父母要做好孩子的榜样，必须建立基督化的家庭，带领孩子认识圣经，到他长大以后可以决志相信耶稣。所以无论婴儿洗礼是赞成还是反对，我们都要尊重别人不同的立场，因为每一种立场都有他要强调的重点。

第六讲：人性的软弱和神的恩典

1. 出 5:11 提到“守节”的意思是朝圣，绝不是短暂的朝拜。
2. 出 5:2 法老非常狂妄，一再挑战一位他所不知道的神的权威。
3. 出 5:3 很多异教徒说摩西和亚伦在这里说谎。因他们要带以色列人出埃及，而不仅仅是三天的退休会。然事实上 5:1 中的守节已经充分说明以色列人是要脱离埃及的统治，永远离开。
4. 出 5:4 法老很坚定的拒绝了摩西的请求，出 5:5-5:8，法老加重了以色列人的重担。再第 6 节说法老吩咐督工的和官长，这里督工的是埃及人，但官长是以色列人，也就是说法老施加压力再以以色列人的工头身上，给摩西的领导带来了很大的压力。让以色列无论是工头还是百姓都会对摩西的领导产生意见。
5. 5:10-5:14，法老用加倍的奴役控制了以色列百姓，整个场景狼狈不堪。因此 15 节以色列的官长就来哀求法老，“哀求”是个很重要的动词。百姓曾先后向神和法老埋怨，法老和神的反应完全不同。法老指责他们懒惰，企图引起百姓动乱，从而扰乱摩西的统治。然而当这些百姓遇祸患的时候却不在去寻求耶和华，而刚好看见了摩西和亚伦，埋怨他们。第 22 和 23 节是人性最极致的彰显。第 21 节说摩西亚伦站在对面，其实这里的站在对面可以翻译成守候的意思。虽然神曾告诉摩西法老的心会刚硬，摩西亚伦也知道这次守候的是一个失败的结果，但知道归知道，当事情真的来到的时候他们的反应却像不知道。很多时候基督徒虽然很清楚神的话，但我们的生活情境却好像什从来都没有告诉我们一样。
6. 神的目的：神再预备百姓，也在塑造领袖，甚

至在人不对神不尊敬的时候神也利用这样的机会反应出他自己的属性。当我们对神的计划不明白的时候发出的埋怨，神都包容了。其实根本就不是摩西带领以色列人出埃及。摩西虽然软弱但神却建立他，透过整个过程塑造他。我们在 6 章 1 节看到了神的鼓励和安慰。基督徒很多时候就像摩西和亚伦，没有勇气去责备人。反而把责备都放在神的身上。但上帝包容摩西亚伦他知道作为领袖他们还有很长的一段路要走。神在第 6 章 2-8 节给了这些软弱的人一个胜利的保证。

第七讲：出 7:8-10:29 有教导意义的十灾

1. 三个主题：一、对神迹主义者的提醒；二、十个灾难背后的神观；三、上帝施行十灾的目的。
2. 对神迹主义者的提醒(出 7:8-13)
法老让摩西亚伦行一件奇事作为证明(出 7:9)。他们靠着神行了，但法老的心却刚硬不听(出 7:13)。可见神迹不能带来正确信心，马太福音 24:24 和约翰福音 6:26 提醒我们要谨慎防止被迷惑。正确的信仰应该建立在神话上。
3. 十灾中九灾对付埃及所信奉的偶像(出 7:14-10:29)
第一灾水变血(出 7:20)对付的是埃及的尼罗河神。
第二灾蛙灾(出 8:1-15)埃及人认为青蛙是女神的象征掌管生育，埃及人把青蛙当做圣物。但当蛙灾来临的时候埃及人却把青蛙当做了可憎之物(出 8:14)这里的腥臭解释成可憎。
第三灾虱灾、第四灾蝇灾。这两灾都是埃及昆虫，埃及有一个会飞的甲虫偶像，象征复活。
第五灾畜疫之灾(出 9:1-7)
埃及人把公牛看做神，这是讽刺埃及人把牛当做神。
第六灾疮灾(出 9:8-12)讽刺埃及掌管传染病的女神。
第七灾降冰雹(出 9:13-35)讽刺埃及人敬拜的天神。
第八灾蝗灾(出 10:1-25)讽刺了埃及人敬拜的防病虫害的神。
第九灾黑暗之灾(出 10:21-29)讽刺了埃及的太阳神。

神所行的十灾讽刺了埃及的神学中心，埃及人的神学中心是：法老也是神。从第一灾到第九灾经证明了耶和华神是超越法老和他背后所有神。

4. 上帝施行灾难是否公平

我们要从整个的历史角度来看这个问题。我们要留意以及几个问题：

- 4.1. 约瑟有功于埃及，但法老却恩将仇报。
- 4.2. 狠毒的法老杀害以色列的男婴。
- 4.3. 神给机会，但法老心里刚硬。
- 4.4. 以色列人心里刚硬神也管教。
- 4.5. 整个过程中上帝依然有恩典。

第八讲：出 12：1-13 重要节期

1. 历法传统的定立：逾越节的新规定，预表了新生活的开始。以色列人的历法传统：过三个新年。第一个是西洋历的一月一号；第二个是宗教新年，(出 12:2)这个月算起来是西洋历的三月到四月，表达新生活的开始。这个月称亚笔月（初熟之谷之意 出 13:4）也尼散月（尼希米记 2：1）因为它是采用了巴比伦的历法制度。第三个新年就是迦南历法的新年，在秋天。逾越节象征了新生活的开始，就像我们现在，在基督里我们是新造的人。
2. 以色列全会众：出 12:3 提到以色列全会众，这是在旧约中首次用这词。这特殊词汇，与新约对照，就是教会。
3. 逾越节：逾越节的羊羔预表了耶稣基督。(林前 5:7；约 1:29；彼前 1:19)。现在基督徒的逾越节呈现在圣餐里（路 22:19-20）。关于出 12：6 四种说法：一、三天是要让百姓安定下来；二、要仔细检查羊羔；三、默想救恩；四、让没受割礼的人受割礼。
4. 以色列全会众和逾越节的关系：我们在教会常没耐心等待别人，但教会是以色列全会众，我们需要等待，等待那些还没有受割礼，还需要成长的，甚至于帮助他们。12：6 让我们知道在逾越节的救恩中等待别人是多么重要。出 12:7 讲到了救恩的记号，这在新约里预表了因信称义(来 11:28)。出 12：8 吃苦菜是要让以色列人回想当初在埃及所受的苦楚，从而对现在的光景感恩。无酵饼：新约里把酵当做是不洁净的罪孽，这饼不用发酵，很快就可以吃，

因此我们也看到，不要贪爱世界，要时刻以上帝的救恩为念。

出 12:9 上帝把整个烹饪过程向以色列人启示，不能吃生的，因为当时外邦人行邪术的就有吃生的习惯，这是提醒以色列人不受他们影响。而烧烤的可以免除很多不卫生的东西。

出 12:10 不可留到早晨，一个是怕受到玷污，另外也有学者认为神这样的教导是防止有外邦行法术的利用这些剩下的行邪术。

出 12:11 表达了要时刻做好准备，吃完就要远行。有学者解释“赶紧”为忧急，也就表达了当时以色列人那种敬畏，期待，盼望的复杂心情。

出 12:12 再次提到神要败坏埃及一切偶像。

出 12:13 又强调因信称义。这也说明第十灾的意义就是要败坏埃及一切的偶像。

5. 有人觉得神对埃及人太残忍，但如果看出埃及记前面的记载就知道上帝很公平。有学者研究发现埃及法老击杀以色列的男婴达八十年之久。所以上帝才会施行这样的审判在埃及人身上。
6. 提醒：出 12:13 以色列人知道上帝要来，但却不知道具体时间。同样我们知道主来的日子近了，我们要警醒，一课都不能离开主的救恩（犹太书 21）。

第九讲：出 12：14-51 无酵节与逾越节

分段：12:14-20 守无酵节的一些指示；12:21-36 以色列百姓守的第一个逾越节；12:37-51 以色列人离开了埃及。

1. 有关无酵节的指示：

12:15 吃无酵饼时间，不吃者要从百姓中除去。

12:16 预备食物必须在第一天和第七天。

12:17 逾越节、无酵节都是建立在神救恩历史上，都为纪念上帝救以色列出埃及的作为。

12:19 无论是外邦人还是以色列人，神的这些规定都是有效的。“寄居”可能就是指外邦人。从中我们看到神的救恩要临到普世的信息。

12:20 凡有酵的都不可以吃。

2. 以色列百姓守的第一个逾越节（出 12:21-36）

在 23 节提到神的使者会越过门楣上有血印的

家庭，使留在这个房屋的人都不会被击杀。这很重视节期的教育意义，以色列人以后要年年守节，效法前人榜样纪念神。反省：现在的家庭里是否设有家庭祭坛？让我们的儿女子孙可以看到信仰在父母身上的重要？经文接下来讲到第十灾：杀长子之灾。在埃及法老已以神自居。这灾恰恰是让他知道，他和他的长子都无法保全自己，更不能拯救民族。于是长子之灾呼应了出 12:12 “要败坏埃及一切的神”。在这里我们也看到以色列人很重视把这份信仰传承给他们的儿女。我们也当向子女家人数算主恩。

以色列人向埃及人要金器银器，也许有人说他们像强盗抢夺。但回顾以色列人在埃及被奴役的过去，就觉得公平，埃及人曾那么残暴的奴役以色列人，甚至不给他们报酬，所以当以色列人离开埃及人理当附这代价。

2. 以色列人离开了埃及 12:37-51

以色列人出埃及时是很庞大的队伍，无论管理还是行走都极其困难。40 节说以色列人住埃及地共有 430 年，但在创世纪却说有 400 年。到底居住了多少年，有很多学者对此持有不同的意见，甚至有些不信主的学者会批评旧约圣经自相矛盾。然而这实际上犯了一个解经上的错误，就是用现在的一种数字的概念去判断当时的情况。其实在当时关于数字的记录并不很精确，这大概是一个概述的记录，如果非要用现在的数字观念来评论当时的情况其实是一个很不公平的判断。也有学者认为 430 年是加上了约瑟在埃及的日子。但时间的长短并不重要，重要的是上帝拯救了以色列，祂是那位守约施慈爱的神。

41 节以“耶和华的军队”形容老幼不齐的以色列人。元帅是耶和华，祂对这军队负责。从军队这字，也知将来会有战争临到，这战争就是法老的反悔，然而这军队是耶和华的军队。

42 节“这夜是耶和华的夜”希伯来原文作“这夜是耶和华看守的夜”。因为这是耶和华看守他百姓的夜晚。

接下来经文表达了割礼的重要。外邦人若受了割礼也可以享受神的救恩。旧约人要借着割礼进入到神的救恩中。新约我们可以借受洗加入神的教会。

46 节下半段特别提到“羊羔的骨头一根也不可折断”。逾越节的羊羔预表耶稣，这节经文也和耶稣有关。逾越节的羊羔是一个没有残疾的公羊，也预表了耶稣到世界上来是没有罪的（希伯来书 4:15）。再者，这只羊羔是要被杀的，来 9:22 也提到耶稣为我们舍命。接下来也提到一根骨头也不可折断，这也是约翰福音 19:36 提到的。

第十讲：出 13：1-16 旧约里的头生观

1. “头生”与舍己

出 13:1 和 11:5 是对照，“头生”希伯来原文意思是“打开母亲子宫的”。“分别为圣”在旧约里有两种意思：一是牺牲；一是被当做为属于神。在这里是牺牲献祭的意思，与新约“舍己”相似。“舍己”希腊原文是“不认识自己，否定自己”，这并不是贬低自己，是否定那个在我们生命中犯罪的老我。舍己是一种调整。出 13 章，当时以色列百姓属灵生命还很幼小，所以上帝需要用许多方式表达祂的意思，头生的概念就是面对这些幼小生命的一种教导，有非常重要的神学意义。

2. 出埃及记 13:3-10

这突然插进来的一段，讲述有关无酵节的事情，好像和上文无关。但其中是有相互呼应之处。如：5 和 11 节提到进入应许地；8 和 14 节着重讲孩子的发问和家长的回答，以及都用一种救赎文学公式来写作：如 9 和 16 节。

第 3 节开始说百姓要守无酵节，意思也是纪念神的恩典，神在他们身上所做的。

3. 头生观念给我们的提醒

将最好的献给神，是向神表感恩最基本的态度。当时长子有较大权利地位而且受尊重，将头生的献给神，就在表达将最好的献给神。我们要学习把最好的献给神，并要活出和世界不一样的人生观。但神并没有赞成把婴儿献祭。出 13:12-13 其中“赎”出来就提醒我们不要随从世俗，同时也寓意新约中十字架的救恩原本头生的都是要献祭的，但人不是这样，长子是要“赎”出来的。“赎”在当时是付钱的意思，意思是物品的主人付钱换回他卖给别人的东西，是要付代价的。所以我们在新约里就看到了上帝的救赎，祂把宝贵的独生爱子耶稣基督附上，

将我们“赎”回来。

基督徒要教导传承上帝的恩典：

以色列百姓很注重和他们的后代谈上帝的救恩，出 13:8-9，13:14 华人常常觉得孩子的教育最重要是学校和老师，但犹太人却认为整个教育是家长的责任，他们期待让信仰在他们身上所发出的馨香之气能够影响孩子。也透过各样的方式把这份救恩传递给孩子。因此在教会中应该把最好的老师用在主日学中。

第十一讲：出 13:17-14:31 神带领以色列百姓过红海

引言：以色列百姓已离开埃及到了旷野，并把长子、头生牲畜献给神来感谢神的拯救。接下来他们就要进入一个艰巨的路程：从活在埃及长达 400 年的奴性中转变过来，建立对耶和华的信仰，敬拜耶和華。这种转变，对于以色列人来说是很艰难的。但神要建立他们成为一个真正爱神的民族，使他们成为大国，让世上所有的人都因他们蒙福，旷野 40 年是上帝对以色列民的一种训练。（申命记 8:2-6）

1. 神对以色列人的训练：

出 13:17，从埃及到迦南最短的路线就是沿岸而行，整个路程大概需要两星期，然而这条路线要经历非利士人的地方，也是埃及放重兵的地方，神不让他们走这路是因为以色列人还不足以和埃及军队对抗，如果失败他们可能会有很大的挫折感，甚至折返埃及，经文里的“打仗”是战争的意思。

18 节中“旷野的路”解释为草原的路，对于这条路线大致有三种说法。“红海”的原文可以说称“芦苇海”，这芦苇海是淡水而不是咸水。可能是埃及北边一个淡水湖，但地理位置无法削弱神迹。

出 13:17 很有意思：这里道了出埃及运动的心结——以色列百姓常常想回埃及——不只是他们遇见打仗，甚至在旷野中他们饿了渴了也后悔想回去，他们一直处在想回到埃及的矛盾冲击中。他们在旷野漂流长达 40 年，上帝要带这样一个民族出埃及很费心力，上帝要带他们走那段艰辛的路，要教导他们学会克服生命中的危机并彻底洗涤他们在埃及所受的心灵的污秽。

19 节摩西带上了约瑟的骸骨，因约瑟曾要以色

列人在他面前发誓上帝拯救他们时一定要带走他的骸骨（创 50:24-25）。

2. 云柱火柱与神的看顾

20-22，以色列人离开了疏割，在沙漠边的以倘安营，白天用云柱夜间用火柱引领他们，所以他们日夜都可赶路。旧约谈到云柱火柱多表达上帝同在，云柱和火柱至少有三点意义：一、引导功能：指示方向；二、保护功能：，旷野的气候温差大，上帝白天用云柱挡住强烈太阳，晚上用火柱来温暖他们。三、征战得胜：以色列百姓离开埃及时，后有追兵前有芦苇海，云柱就阻挡在百姓和追兵之间，至混乱埃及军兵，所以也象征争战中的得胜。

反省：好牧者总会走在羊群前，让羊群知道该走的路，如同神走在以色列百姓面前带领他们。

3. 与法老并埃及人的争战

14:1 显示在出埃及的人群中有可能还有人和埃及法老有联络，告知他以色列人的行踪。因当时埃及是中东地区的大帝国，有许多探子，是以法老对以色列人的行踪了如指掌。14:3 埃及人以为以色列人迷路，“绕迷”原文是混乱迷路的意思。

4. 神对法老并埃及人

“我要使法老的心刚硬”意指上帝任凭。

十灾、过红海和埃及军队的失败，神实在是用一种救恩的心态来面对埃及人，希望他们可以认识祂，弃绝偶像敬拜真神。然而埃及人却常执迷不悟。

第 5 节，法老把以色列人当做廉价劳动力，以色列百姓离开对埃及帝国是很大的损失，所以他决定要亲自率领最精锐的部队把他们追回来。

5. 以色列人的心态

从第 8 节，可见以色列人离开埃及时是“昂然无惧”。对于 12 节，以色列人是否对摩西说过那样的话有很多争议，希伯来文“说”可以翻译成想。不管怎样，这个被当作奴隶般对待的民族，遇到困难时，马上就想回埃及，因为做奴隶可以不用为生活的事烦恼，不用烦恼征战，有吃喝就行了。这种习性是需要对付的，然而就是这样一群人却让埃及精锐的部队全军覆没，是上帝亲自带领这群人和埃及人征战。

13 节，“救恩”希伯来原文的意思是使宽阔，广大，含有自由拯救的神学意义。

14 节，以色列人学习功课：走投无路时，神总要给我们开一条出路。（林前 10:13）

19 节“神的使者”有人解释成云柱，因为下文说“云柱也从他们前面转到后面”。

20 节，云柱成了征战的一种保护。

6. 总结：渡红海的神迹让以色列人信耶和华，服摩西，“信服”就是希伯来文“阿门”的意思，可以翻译成实在，支持等。通过这事巩固了摩西的领导，这事也是以色列人得救获新生的重要记号。之后教会将洗礼看做死而后生，也有可能由此而来，（罗 6：1-4）

第十二讲：出 15 得胜的诗歌

1. 有关旧约诗歌

出 15:1-21 是诗歌，其中 15:1-18 是摩西做的诗歌，15:19-21 是他姐姐做的诗歌。旧约里诗歌是很重要的题材。在叙述中插入一段诗歌是一种巅峰的描写。旧约里诗歌占了三分之一，而且散在各书卷中，不光诗歌智慧书，创世纪甚至出埃及记中也有。

希伯来的诗歌和一般诗歌不同。一般诗歌多以悲欢离合生老病死等内容，反映消极情绪；希伯来人的诗歌多以敬拜尊重神为内容，提到从神而来的帮助和盼望，让人读了得鼓励。

2. 出 15 章值得注意的地方：

人称：出 15:1-5 以第三人称开始；6-17 是以第二人称开始，并作为主要叙述角色；18-21 又用第三人称作结。单从人称看就是一完美结构。主题：称赞上帝奇妙的作为、属性。从上下文就知第 3 节说“耶和华是战士”的意思。如 11 节提到神“至圣至荣”，13 节提到神“守约施慈爱”。整首诗歌带领人进入一个充满期待的未来，13-18 说所有敌人定会像埃及人一样退去，没有任何外力可以拦阻上帝的百姓，只有罪恶和悖逆是拦阻的关键。我们通过这首诗也能学习怎样赞美神。

赞美不仅是赞美神在我们身上真实的作为，而要通过这些作为去认识上帝的属性，赞美祂的属性，从而帮助我们面对未来。

3. 内容及背景

出 15:1 开门见山点出诗歌主题。第 2、3 节赞

美耶和华是力量的源头，第 3 节提到“耶和华是战士”，为百姓争战。“战士”绝不是外邦人所说的旧约的神好像非常残忍。思想时代背景，我们要知道当时战争的情况。以色列百姓和别人打仗，神是战士，除灭当时一些外邦民族，这并不是以色列人独有的作风。因为有文献记载以色列有一个邻国曾在石碑上刻下他残害以色列人的记录，就当时的背景来说只要发生战争都是屠城的，因此我们要在这样的战争背景中来分析以色列人和邻国打仗的情形以及“耶和华是战士”的含义。

为什么上帝要除掉迦南人和外邦文化？因为他们的宗教使他们变得淫乱，凶暴。研究当时宗教，发现迦南有很多婚外情包括用不正常的性关系来敬拜神，甚至献人为祀。以我们现在的法律观念都难以接受这样残暴卑劣淫乱的现象，所以以色列百姓只是上帝手中一个工具，让上帝执行审判。从经文可见神其实已经给过他们机会，使用十灾对付大帝国埃及法老，但法老却刚硬著心，以至于神任凭他。上帝是公义的，当以色列百姓沉沦，神一样使用巴比伦和外邦人来管教以色列人。

出 15:13-18 进军迦南，有学者认为还没发生，先知已把它当做事实描述。这种表达在旧约先知书中非常普遍。18 节说“耶和华必做王直到永远”有学者说从这句可看出是后来人写，但在摩西五经其他地方也有关于耶和华做王的说法，如：民 23:21，申 33:5。

出 15:19-21 是米利暗所做的诗歌，记她拿鼓领导以色列妇女唱歌跳舞庆贺神带领他们战胜埃及人，这里称呼她是女先知。圣经中有好几位女先知。在轻蔑妇女的历史阶段，圣经记述妇女也肩负着领导的地位。现在有些教会限制妇女事奉，可从女先知的角度做平衡的教导。

第十三讲：出 15:22-16:35 以色列人经历的危机

1. 出 15:22-26 玛拉得水事件 缺水是很严重的。以色列人旷野行走缺水，但当找到水泉却发现水苦，“玛拉”就是“苦”。当时取地名，多与当地情况相关。很多学者认为出 15:25 提到的“树”预表耶稣基督。但预表是新约里可以找到与旧约对应的说法，所以我们就不能说这

里的树预表十字架，预表耶稣基督的救赎。这里以色列人遇到了第一个难处，而他们的反应不是寻求神，反是发怨言。可神必须通过这试验帮助他们慢慢调整成健全的神所喜悦的百姓。所以他们虽然面临物质上的缺乏，但神没责备他们，而是教导试验他们。26节，当他们听耶和華的话，神就保守他们。

什么叫“我不将埃及人的祸加在你们身上”？有旧约学者认为这里广义指十灾，具体指变水为血事件。因为那事水不能喝。而这里就从反面角度说明，神所供应的水，以色列人绝对不会不能喝，因为神是耶和華，是他们的医治者，这也是“耶和華拉法”的出处。

我们从27节看到，以色列人的下一站是以琳，那时以琳是沙漠绿洲，有十二股水泉，七十棵棕树，这时以色列人已疲惫不堪，以琳可以说是一处乐土，然而以琳不是他们的应许地，他们喝完水，还必须继续前行。

2. 出 16:1-36 寻的旷野有吗哪和鹌鹑供应
出 16:7-8 的原则：当我们在教会里面对神的仆人，不可随便发怨言，因为神的仆人就等同于神的代表(使徒行传 5:4)。我们要凭爱心说诚实话。
16章开头提到吗哪和鹌鹑，上帝提供的饮食供应。希伯来文的“吗哪”含义是“这是什么东西”。申命记 8:3，提醒我们根本不用去弄懂“吗哪”是一种什么东西。
出 16:2 百姓第二次发怨言，好像已经忘记过去悲惨的生活，其实奴隶生活根本不可能丰衣足食，更不可能有肉锅让他们随便享用。他们的埋怨非常无理，其实只是想表达他们这时候没有肉吃。从民数记可知百姓和其他行走在旷野牧人一样，不愿意宰杀自己的牲畜，这样就只有奶和酪可吃，真相是他们其实是有东西吃，但他们不愿意吃。他们发怨言没有道理。
出 16:4 再出现“试验”，以色列百姓在埃及生活已经累积了不少坏习惯和不好的性格，以至于他们的这种奴隶性格一时之间被解放，突然拥有自由，许多无理的劣根性就暴露出来，然而神借着一次次的试验，去调整他们。
神借着每天供应新鲜吗哪，要让百姓学习信心的功课。我们也要学习在每天凭信心仰望神的供应。

4. 安息日：这对以色列人是很大的福音，当时劳动人民如果有这样一天什么都不用做，连食物都不用操心，真是件幸福的事。所以守安息日不仅是遵守神的话，对于人也是很大的福音。即便以色列百姓埋怨，然而神还是在帮助、顾念、爱他们。

4. 今天的生命之粮：吗哪让我们联想到马太福音 6:58，耶稣宣称祂就是从天上降下来的粮，旧约的么哪并不能让人免去死亡，但耶稣是那从天而降真正的粮食，他要把永生赐给那真正相信他的人，让我们向耶稣基督感恩。

第十四讲：出 17:1-18:21 百姓与摩西争闹

1. 出 17:2，百姓又重蹈覆辙开始发怨言，他们与摩西争闹，其实是在试探耶和華。提醒：其实我们平时对人的态度就是我们对神的态度。有些基督徒可以很认真的敬拜神，但是却不能有好的与人相处。
2. 出 17:6 “击打磐石”：新约保罗从基督论的角度理解这段经文，在林前 10:4 他道出击打磐石有救赎的意义，和受苦的意思。
出 17:8-16 提到以色列人遇到敌人：亚玛力人，约书亚的名字出现在 17:9。这次战争很重要，对以色列百姓有着很深远的影响。
3. “耶和華尼西”：引伸含义是战争时耶和華是以色列唯一注目高举的神，靠着耶和華他们就可以取得胜利。而在这场战争中摩西举手也有着很深刻的意义。最常见的解释是把举手解释成祷告，手下垂表示停止祷告。这其实是属灵生命的一场战争，当摩西举手祷告仰望神，以色列百姓就得胜，当他何时垂首停止祷告敌人就得胜，这也提醒我们在属灵生命中要看重祷告，成为祷告的人。
4. 同工合作：摩西也需要别人的帮助，摩西也是人，他有软弱。任何一个伟大领袖虽有神同在，但也不能缺少得力助手，这让我们看到教会里同工配搭的重要。
出 18:1-9 记摩西和岳父的团聚。很多学者认为摩西的岳父米甸的祭司以前敬拜别神，后听到摩西的述说才相信神。但 12 节说摩西的岳父把燔祭和平安祭献给神，如果他敬拜外邦偶像，那他如何明白献祭的事？13 节讲到摩西岳父叶忒罗一天到晚做著审判百姓的司法工

作。古代常是行政司法集中一起，摩西身兼祭司和先知，把神的法度教训百姓，摩西身兼数职，感觉疲惫，他岳父看了，就建议他从十二支派中选出贤能分担重任，好减轻负担也促成合作团结的精神。

出 18:24 “摩西就听从了他岳父的话”。有学者说摩西不该接受这建议，因在民 11:16、25 神才亲自启示同工配搭的策略。但我们看圣经，并找不到神对摩西这样做后的指责。

回到教会领导中，又该用什么领导方式？新约中告诉我们，教会里恐怕不是摩西式的一人独揽大权领导，就新约教义的归纳来讲，在教会里面称之为复数领导，即多数领导。如彼前 5:1 可见教会里有许多长老；提多书 1:5，保罗提醒必须在教会的领导阶层设置多数领导；使徒行传 14:23 也强调教会多数领导的重要。所以在新约中的教会观，不是摩西式的领导方式，在教会领导中是一个多数领导。这并不是说教会不需要有一个主任牧师，而是说，他不是一个人独裁的人，他需要有很多同工帮助，彼此配搭，这才是符合圣经的。

5. 领袖资格：摩西岳父建议选择领袖的原则有几个方面，值得我们参考。他要求这些人要有很好的品格，这包括：敬畏神，诚实无妄、恨不义之财。

第十五讲：出 19 神教导圣洁

1. 这一章的第一段是 19:1-8，主题是立约的呼召。

这次立约是神主动的。(19:3)神的慈爱把祂的百姓带领归回，不是凭着人的努力来归向神。立约的基础是神的慈爱和恩典，要享受这一切的条件是顺服(出 19:5)，顺服神会得福。

第一种福：做属神的子民，这话在原文中的意思是“君王私有的珍宝”。下文提到“因为全地都是我的”，神把我们看成祂私有的珍宝。第二福：(出 19:6)“你们要归我做祭司的国度”，以色列具有普世祭司身份，他们被特别分别出来，为神的产业，要来事奉神。

第三福：为圣洁国民。以色列人从各国各族被分别出来，必须要映照出神的本性，就是圣洁。当摩西和百姓说这些，百姓自以为可以遵守这些条款，以后历史却证明人并不能守约，就像

新约的彼得，他说他绝对不会不认主，但他们未曾认识自己的软弱。这也提醒我们，我们很容易的说，凡耶和华所说的我们都要遵行，然而这个回应并没有清楚的认识到了我们的软弱，也没有建立在神的恩典上。

2. 第二段出 19:9-15：神显现的预备。第 9 节提到神要显现，似乎要证明神与百姓立约的真实，使百姓可以相信摩西，相信神。“听见”是形容他们所听见的雷声，旧约中雷声常象征神的声音。他们需要自我洁净，为什么需要洗衣服？因当时的以色列百姓，生命都很幼小。神要让他们洁净自我时，他们不懂得，所以必须透过一些动作图像表达。他们可以透过洗衣服看到把脏东西洗掉，由此反省心里的污秽也要把它洗掉。

出 19:15 提到在见神之前夫妻不能有性生活。以奥古斯丁为代表的神学家认为若性生活不是为了传宗接代就是犯罪。但我们理解圣经要尽量保证客观公正，在看一些神学家的著作的时候也要考虑到当时的背景，奥古斯丁在认识神之前生活是很败坏沉沦的，以至于当他从事神职工作后就把这种“性是肮脏的”概念带入以后的工作中。

如何看“不可以亲近女人”和自洁的关系？这里不是说性行为是肮脏的，而是暗示这些百姓的心思意念和关注的焦点应该放在神那里，他所调整的是心思的焦点，而不是贬抑夫妻间的性关系。

面对性，我们需要透过整本圣经来看。在创世记我们看到性是神所创造所赏赐的，所以性不是不洁的，也不是犯罪。此外雅歌诠释了婚姻性爱的快乐。雅歌被纳入圣经，也反映出婚姻中的性行为并不是不洁的。还有新约林前 7:5 保罗也说，若基督徒为了专心祈祷，可以暂时禁欲，而并不是说性行为是错的，因此我们也可以明白出埃及记这里只的是一种思想意念的焦点，这里强调的是专注，而不是不洁。

3. 第三段出 19:16-25，神在西奈山的显现。我们可从这章了解约的基础条件以及立约后所能享受的福气。同时对性的观念我们拥有一个从圣经而来的整全的想法，我们也认识到了上帝是罪伟大的老师，用最合适的方式来教导人圣洁的观念。

第十六讲：出 20 十诫

1. 十诫的特色：

- 1.1. 表达形式是绝对的命令，不是因果式的语句；
- 1.2. 采用了否定的语气；
- 1.3. 全部的表达都采用第二人称单数；
- 1.4. 包含了纵横的关系，前四条诫命是神与人的关系(“纵”)；后六条诫命是人与人的关系(“横”)。

2. 先后次序：

出 20:1-2 很清楚的说明神已经把以色列人从埃及地领出来。所以神在颁布十诫前已经施行了拯救，不是他们先遵行了神的诫命神才拯救他们。

出 20:1-3 神的救恩不是建立在行为和公德的基础上，而是神白白的主动恩典。这十条诫命不是神恩典的交换，是一种教导，神已经领我们进入自由，他不期待我们在自由中继续过著奴隶的生活，神要叫祂的百姓活出生命更宝贵的价值。所以这十句话不是限制打压而是帮助和提升。

3. 十诫精神：第一诫

十条诫命的背景就是救赎，以恩典来看律法才是最正确的角度。守律法不是和神交换恩典的筹码，遵行律法乃是人接受恩典的回应。

十诫中的第一诫：“除了我以外你不可有别的神。”这里的神是复数，“除了我以外”在原文是当着我的面。这句希伯来文在当时的意思是“在妻子还没死时如果另娶一个妻子”，即这话是以婚姻、重婚的角度作为设入的。神说话的对象和神有着“约”的关系，这也让我们要对准敬拜的对象：神要我们对祂忠贞不二，只敬拜祂这一位神。好像婚姻关系那样。很多基督徒以为已经守第一条诫命，但其实很多时候在精神上已经违背了这条诫命。如：我们认为某一个东西比神更重要，成了我们心中的“神”。无论是财富，家庭事业，娱乐……凡是自以为是高抬自己高过神的，严格说都是一种广义的无神论。第一诫帮助基督徒确立神在你我生命中的权威和地位究竟如何。

十诫中的第一诫非常具震撼性，这条诫命向所有人发出一个挑战：每个人都要认真看待个人与上帝的关系。

4. 由第一诫引申出来的生活应用

我们平时生活也要注意：如果我们跪拜父母或长辈是表示一种尊重，是可以的，但如果某些人把自己当做是有绝对权威的要人向他下拜，就不能去跪拜这样的人。场合决定行为的意义。而有一点我们需要特别留意：如果有信心不太坚定的基督徒在场，我们要为他良心的缘故拒绝跪拜。

烧香也类似。单就学术研究来说，烧香有时和西方人的献花类似。但很多基督徒学者认为烧香在中国不可能有中性的理念。所以基督徒不应该烧香。(编者按：节期表达孝思可用献鲜花表示)

第十七讲：出 20:4-6 十诫的第二诫

1. 研究第二诫必须了解近东文化背景，当时很多人都相信神住在石头和木头里，人可以借助一些仪式或者其他方式来控制神明，叫祂为自己办事。圣经却向人启示：神治理万物，不受任何控制，不能把神安置在一个固定的地方。

2. 经文第四节说不可雕刻偶像说的是不可为耶和华雕刻偶像。为什么？因为没有任何形象足以代表神，任何形象都可能导致某种误解。第四节也提到“也不可做什么形象”，这里的“形象”让人联想神创造人时，创 1:26 “神说我们要照着我们的形象”。究竟什么是形象？过去教会历史中有八种关于形象样式的解释：

- 一、教会传统认为形象是只的人的灵性；
- 二、奥古斯丁认为指的是人的智慧和道德；
- 三、改革宗认为指的是人的理性和道德意识；
- 四、外表(但从出 20 章可见这解释不太准确)；
- 五、代表神的管理和统治；
- 六、指人神间的一种敬拜赞美的关系；
- 七、指一种关系，人开始被造就是在一种群体中，所以人必须活在群体关系里，在这种关系里学习彼此相爱；
- 八、说明人的尊贵。

综上，出 20:4 中的形象就不能解释为外在的一种形状。

3. 出 20:4 启示出一种敬拜方式，我们不是敬拜偶像。我们要用心灵和诚实敬拜，用神的话来敬拜，透过神的话进入敬拜的里面。所以

任何脱离神的话或是和神的话相违背的都不是正确的敬拜。另外我们也要依靠圣灵敬拜而不是依靠人(约翰福音第4章)。现在有很多教会以为敬拜要透过一种很灵恩的方式,但约翰福音4:2告诉我们敬拜必须要透过神的话。

4. 为什么说神是嫉邪的神?“嫉邪”用在人的身上表达的是一种嫉妒,但用在神的身上并不能把它翻译成嫉妒,这字在希伯来文中很难翻译,它是一种热心热诚的意思。理解神是嫉邪的神可以从婚姻的角度,没有一对相爱的人在结婚后允许第三者出现。同样,神也不会允许撒旦来分享我们。

5. 如何理解出20:5“恨我的我必追讨他的罪,自父及子直到三四代”?

有种说法是罪会遗传,所以要为我们的祖先来认罪,否则就会有种家族咒诅来捆绑我们。那么到底要如何来理解这段经文呢?我们需要了解当时以色列人的生活环境,早期以色列百姓儿子结婚后也会在父母亲的附近居住,所以一般一个家族会有四代住在临近的地方,而且都会受家长影响。所以即是,罪并不会遗传到不认识的家族谱系中而是会在这四代中产生影响。

其实罪并不会遗传,这里所指的是罪的影响力,如果一个人的家族家长是在罪中无形中就罪影响到了家族中其他的人。所以我们不需要为祖先认罪,这里说的是,如果我们不遵守神的话,我们会自尝罪的恶果,而这恶果会影响三四代,会影响我们的家人。

经文在这里告诉我们的是要留意那些不好的影响。而我们并不需要为祖先那些我们不知道的来认罪。(出32:30-33);这里告诉我们罪不能遗传,而罪有影响力。约翰一书1:9,经文很清楚告诉我们:我们若认“自己的”罪,神是信实的,是公义的,必要赦免我们的罪,洗净我们一切的不义。

我们不要活在恐惧里,认为我现在所受的苦难和我的祖先有关。

因为犹太人把圣经“不可妄称耶和华你神的名”误解成“不能把神的名字说出来”的意思。

2. “不可妄称神的名”的意思:“妄称”是一种虚空的称呼,是徒有其表,没有价值的,当一个人以一种敷衍的态度来称呼上帝的名字时,他就是妄称神的名了。凡事以假借神的名字来达到自我中心的计划,这就是妄称耶和华的名;另一个角度分析(参考利未记19:12)凡事指著耶和华的名起誓的,就是亵渎神的名,也就是妄称耶和华的名。(马太5:33-37也有“起誓”课题。)此外,不可以利用神去满足自己的欲望,不可以利用神去支持自己自私的一种起誓的言论来掩盖自己的恶言恶行。

3. 生活中容易常犯这条诫命:对於神的任何言词或一种说话的敬拜,神是禁止我们有口无心,无目的地不合乎神话语的、不合乎神旨意的来使用神的名字。

4. “不可妄称耶和华的名”和“奉耶稣的名祷告”的关连:约14:13,约壹5:14(“奉主名求”就是按著神的旨意来祈求)。又,可10:35(自我中心的祷告)和太6:9-10(耶稣教导门徒的祷告文)。每当我们奉耶稣的名祷告,就需要严肃地透过神的话来调整修剪我们。让我们能够按著神的旨意来求,并且能够活出合乎神的话语,合乎神的旨意的一种生命的彰显,否则,我们就是在妄称耶和华的名。

5. “不可妄称耶和华的名”和“不可毁谤神”的关连:(参考出22:28)人遇到苦难,总是很容易发神脾气、谩骂神、埋怨神,但我们要切记,一定要站在真理和神学的基础上来看待所遇到的苦难。如果我们要求神为我们自己所招惹的麻烦负责的话,也是等於妄称神的名。

6. 提祷告对象的问题:我们祷告的时候,有时会说:“天父,求祢……,奉耶稣的名祷告,阿门。”“耶稣,求祢……,奉耶稣的名祷告,阿门。”“圣灵,求祢……,奉耶稣的名祷告,阿门。”以这三种称谓祷告,是没问题的,因我们所信的是三位一体的神,但从圣经符类福音经文,许多祷告焦点都放在天父身上。所以,建议信徒调整把祷告的对象对焦在天上的父。祷告的时候,内容里面是可以提起圣灵,如说:我们向天父祷告,祈求祂的灵扶持我

第十八讲:第三诫出20:7不可妄称神的名

1. 以前犹太人不敢直接把神的名字说出来,都以“静默”或其他的词汇来代替神的名字,这是

们，坚固我们。并且在向天父祷告里，为祂的独生子耶稣基督在十字架上的救赎，献上感恩。因此在逻辑、思考方面，就不会出现一种错乱的情况，所以提起这个不可妄称神的名时，让自己可以养成一种习惯，我们是向天上的父来祷告，然后中间是想要说的内容，最后才说“奉耶稣的名祷告”。

第十九讲：出 20：8-11 十诫的第四诫

1. 命令的语气：这条诫命很清楚说到当纪念安息日。“当纪念”在希伯来文中是非常强烈的句式，比命令语句还要强烈，是绝对性的。
2. 为什么到了新约时代一般的教会都不守安息日？就犹太人的历法，我们现在的礼拜天算是一星期的第一天，所以星期六对犹太人来说就是安息日，而圣经所指的安息日就是现在的礼拜六。可是如果礼拜六是安息日为什么现在新约的基督徒包括一般的教会都不守安息日呢？又为什么在礼拜天聚会呢？到底礼拜天算不算安息日呢？
3. 安息日的意义：现代人的生活非常匆忙，圣经中的安息日对于人们是一个提醒。第四诫提醒我们，每周都要留出一天，安息日可以让我们稍微体会将来耶稣再来的时候那种安息。
安息日的社会意义：面对当时做奴隶的以色列人，安息日是很大的喜悦，因为他们从来没有休息过，“安息日”希伯来文的意思就是“停止，休息”。它是一个赋予人特权的日子，人在那一天不必再工作可以借着休息恢复体力，借着敬拜神使灵命得到更新。
4. 为什么现在的基督徒都不在守安息日了呢？在教会历史的发展中，门徒还是在聚会中守安息日的。可是在教会初期发展的时候犹太人和基督徒的分歧越来越大，所以基督徒就不能很自由的进入犹太人的会堂里聚会，他们必须开始自己在家聚会，所以基督徒的聚会就慢慢从周六改成了周日，也就是七日的第一日（使徒行传 20：7）这是星期天聚会的历史的第一次提及。
5. 聚会从周六改为周日，其实有一种神学意义的转换。基督耶稣十字架受死，复活周六已经被七日的第一日也就是星期天取代了。主耶稣基督是更改的最大原因。路加福音 6:5，很清楚

的告诉我们安息日的主人是耶稣基督，而我们也看到主耶稣基督的受死，复活是整个救赎的巅峰，是人类历史舞台的一个高潮，而耶稣复活若是一个巅峰的核心，路 24:21 告诉我们耶稣就是在七日的第一日复活的。所以旧约的安息日是在预表耶稣的复活，如此主日就很顺理成章的取代了犹太人的安息日。希伯来书 4:4 和 4:9 也更清楚的说到这事。

6. 那在安息日我们到底要做什么呢？出 20:10 告诉我们“无论何工都不可做”即这天什么工作都不能做。据统计犹太人规定在安息日不可以做的事情共有 39 大类。但通过圣经可以发现，耶稣来其中一个目的就是要恢复安息日的本意，耶稣打破了在安息日什么都不能做的辖制和重担。所以在解释出 20:10 要从原则性的角度遵守，就是我们尽量守安息日，享受神的同在，如果有很重要的事情比如高考，基督徒也可以参加。
7. 安息日的提醒：安息日也是对于我们时间管理的提醒，安息日让自己停下来，提醒我们需要谦卑来到神的面前。有一位古代的犹太学者写了一本书教做《理解圣经》，书中提到：有很多人觉得，人只有在工作中才有价值，罗马很多思想家就常常讽刺安息日，甚至说犹太人很懒惰，在古代世界中，圣经一直在建立一个观念，人即便在还没有发挥价值和作用，还没有创造什么劳动价值的时候他在神眼里也是极其有价值的。所以神看重人超过工作。因此安息日也在提醒我们停下脚步，来反省一下我们的生活。因为神看重人，永远在工作之上。让每个安息日都是使我们在今后的日子更靠近神，更享受祂的祝福。

第二十讲：出 20：12 第五诫

1. 第一条带着应许的诫命：犹太人认为父母就是老师，很多现代人觉得自己工作很忙，没有时间教导孩子。但犹太人却认为他们第一重要的就是教导自己的孩子，担任老师的工作。这包括言传身教。这也提醒我们，作为父母要重视对孩子的教导。
2. 希伯来文中“孝敬”的意思：犹太人认为孝敬是一种遵从，在犹太人的观念中遵从就是不应该站在或坐在父母的位置，也不能顶撞父母，

也就是说不去贬低父母的角色。所以犹太人在理解这条诫命的时候就是，不能去贬低父母的角色。这也给了现代的子子女一些提醒，很多人不尊重父母，甚至把父母当做用人使唤，我们要时刻牢记，不要贬低父母的角色。

3. 父母如何界定？谁是父母？犹太人认为只要把一个孩子当做是自己的孩子一样的抚养，这样的人就是这个被抚养的孩子的父母，而不单纯是那种具有血缘关系的才是父母。我们从诫命中也发现这种孝敬是没有条件的，也就是说，无论父母怎样，我们都要遵从孝敬他们。因此基督徒没有权利说“我的父母不值得我尊重”。因为第五条诫命是没有条件限制的。
4. 革命性的精神：当时是很轻视女性的，神要以色列人尊敬母亲，这对女性是个很大的突破，神看重男性，也看重女性，神要以色列人尊敬母亲像尊敬父亲一样。
5. 圣经中对孝敬父母的教导：，父母的权柄是从神而来的，所以我们要无条件的尊敬我们的父母。当然父母也没有命令子女违背神旨意的权利，以弗所书 3:14，告诉我们父母的权柄是从神而来的。因此孝敬父母就是孝敬天父，悖逆父母就是悖逆天父。所以我们也发现在犹太人的社会中，当一个人悖逆父母的时候所犯的罪是很严重的。圣经中也有很多地方把上帝作为孝敬的受词，也就是说，孝敬父母等同于孝敬神。比如撒母耳记上 2:30；诗篇 50:23；以赛亚书 29：13；以赛亚书 43：20，23。都是把上帝当做孝敬这个动词的受词。
6. “在地上得以长久”的意思：不仅是日子长久，也是说可以长久保有上帝所赐的土地。因为就当时的文化背景，家庭制度很重要，所以以色列人被上帝提醒要非常重视家庭制度，因为当父母不受到孝敬，家庭制度瓦解的时候，国家也必定会败亡。所以有学者说，后来以色列的亡国，从社会角度思考，不孝敬父母是很重要的因素。
7. 以弗所书 6:3 “孝敬父母使你得福在世长寿”。“长寿”在希腊文是长久的意思。所以我们就发现孝敬父母可以使我们长久的得到福气，而不是狭义的解释成，能获得长命百岁。
8. 困语解惑：约翰福音 2 章讲到耶稣在迦拿变水

为酒，第 4 节耶稣说“母亲我与你有什么相干呢”。有很多不信主的人就批评基督教是一个不孝顺的宗教。许多学者发现在约翰福音第 1 章到第 2 章是创世记七天的一种结构，如果我们往前看会发现在约 1:29 有一个“次日”，而 35 节有一个“再次日”，而 43 节又有一个“又次日”，如果 29 节前算是一天，29-34 就是第二天；35-42 是第三天；43-51 是第四天。第 2 章开始又说“第三日”也就是说又过了 3 天。4+3 正好是 7 天，所以我们发现约翰福音的开始创世记的味道很浓厚，包括 7 天的架构。因此我耶稣称他母亲为女人有两两处经文，约翰福音 2：4 和 19：26。也就是说，耶稣这样称呼他的母亲，一次是在他刚刚开始侍奉的时候，另一次是他被钉十字架的时候。“女人”不是随便称呼的，耶稣称她为女人后面有一个很大的神的应验这就是创世记 3：15 “我又要叫你和你女人彼此为仇，你的后裔和女人的后裔也彼此为仇，女人的后裔要伤你的头，你要伤他的脚跟。”这女人的后裔，应许的成就就在约翰福音 2:4 和 19:26。

耶稣为什么要用“女人”这个字呢，我们要从创世记从救赎的角度来理解，“女人”具有极大的救赎的意义。

路加福音 9:59-60。路 9 章描述耶稣在世上经历了一段苦难的日子，祂虽是君王，但却是一个受苦的君王。他定义要到耶路撒冷（路加福音 9:51）“定义”表达了一种走十字架道路的决心，耶稣要去迎接一场战争，他沿途就需要招兵买马，寻找可以撇下一切跟从他的人。在这样的情况下才有了 59-60 的经文。所以说，跟从耶稣并不是就要离家出走，而是当时是一种特殊的情况，因为耶稣要去耶路撒冷时间是不能拖延的。

我们固然要顺服父母的权柄，但如果父母的吩咐违背了神的旨意我们原则上要顺从神超过顺从父母。但我们可以用智慧和父母沟通。

第二十一讲：出 20：13 第六诫 “不可杀人”

1. 词意：希伯来文的“杀人”，指的是暴力杀死一个人，很多英文版本把不可杀人翻译成不可谋杀。这样的翻译比较恰当。杀人和谋杀之间有很大差异。（利未记 20:10）旧约也提到很

多关于死刑的事情，(申命记 13:15)提到以色列人的律法是允许在战场上歼灭敌人的。

2. 第六诫与神终极的审判：末日会有审判，神会把信的和不信的分开。所以信徒会成为完全的圣洁进入荣耀中，不信的人连平时那种一般性的恩典都会被拿走。神要有一个彻底的审判。神有时候会把这种末日伦理审判的做法间插到人类社会的历史中，比如所多玛和蛾摩拉。神行使公义时，神以末日的角度施行审判彰显出他完全的公义，而这完全的公义并不存在谋杀的问题。

3. 第六诫与堕胎问题：人到底从什么时候开始成为人呢？一位护教学的教授说应该从受精卵开始胎儿就已经可能是人了，所以我们接受这个最保守的观点，就是不能堕胎，无论是在怀孕期间的任何过程都不能堕胎。

但如果胎儿畸形的可能性很大又该怎么办？我们做人最主要的不是逃避苦难而要遵行神的旨意接受神赏赐的一切，求神帮助我们让我们能胜过苦难，遵行神的旨意。

但在基督教的伦理学中也不是完全反对堕胎的。有两种情况可以堕胎。第一种，胎儿的生长已经威胁到了母亲的生命；另一种是如果妇女是被强暴而怀孕的。

4. 第六诫与战争、安乐死：一般来说天主教和一些基督教的学者都同意积极的安乐死应该被禁止，因为这是一种谋杀的行为，生命的主权在神的手里，我们没有资格扮演上帝的角色。不过一些非积极的安乐死，比如一个人已经脑死亡变成植物人了我们是否可以结束他的生命呢？如果这样的人继续活下去生命的品质是高还是低；再者，如果继续延续他的生命，他包括他的亲友的痛苦是会增加还是减少，这都是我们需要考虑的因素。

如果继续维持生命会带来很大痛苦，基督教伦理学者是允许采用这种安乐死的。

那么是否可以发动战争呢？奥古斯丁说“战争最大的扼杀力不是表面的破坏而是它所启动的仇恨的情绪”。奥古斯丁要我们留意的是战争背后的动机，他把战争分为公义和非公义两种，他认为战争虽然残酷，但有时候也有它的必须性。他有七个原则定义公义战争，必须在这七个原则下才可以发动战争。

一、有公义的原因比如被侵略；

二、要借合法的政权宣战；

三、有正确的动机，目标是要恢复和平；

四、要有成功的可能；

五、有佩剑的权柄；

六、要有节制，避免战争所成就的善不如战争所成就的恶；

七、保障平民。

5. 第六诫与仇恨：马太福音 5:21-26 清楚记述耶稣提到这第六条诫命。如果你毁谤或辱骂凌辱别人——即有恨人动机，这和有杀人动机没有两样。

第二十二讲：出 20：14 第七诫不可奸淫

1. 婚姻关系的重要：有很多历史学家向今天这个放纵的社会提出了严重的警告：社会的力量和安定有赖于稳定的婚姻关系。然而现在这种后现代的婚姻关系已荡然无存。我们需要从登山宝训和保罗的教导来讨论第七条诫命。

2. 根治问题：马太福音 5：27-30，清楚的告诉我们面对不可奸淫这样的诫命神所看重的不只是你是否发生了性行为，神也看内心，“凡看见妇女就动淫念的这人心里已经与她犯奸淫了”。此外，这里耶稣也不是说当你看了一些不好的情色影片跌倒了你就把眼睛挖去，而是告诉我们必须很严肃的来处理灵性失败的事情。然而我们却很少用这样的态度来面对不可奸淫，比如我们常常在网络上看到一些色情的东西。我们要全力以赴对付这可怕的试探，不要被撒旦所左右。

3. 关于离婚的教训：现在人的离婚率非常高，婚姻问题非常严重。马太福音 5:31-32 耶稣教导人不可随便离婚。而淫乱就消除了婚约，如果没有淫乱就另外娶或是嫁的话就是犯奸淫了。因为在神眼中原来的婚姻还没有解除，所以圣经很清楚告诉我们：如果不是另一方有外遇就不能和他解除婚约。林前也讲到另外一个可以离婚的原因：如果结婚时还没信耶稣，另一半也不是基督徒，后来你相信了耶稣结果那位不信耶稣的配偶坚持要离婚的话，信耶稣的那一位是可以赞同的。

法利赛人却对耶稣的教训提出了挑战，他们问为什么耶稣的教训和摩西的教训有出入。因为

摩西允许人写休书以后就可以休妻，但耶稣说只有淫乱才是休妻的理由。虽然这两种说法在表面上看似矛盾，但要达到的目的是相同的，马太福音 19 :8 很清楚告诉我们摩西的教训并不是赞同以色列人休妻，乃是因为知道他们心里刚硬，所以摩西只能定下一条法规让丈夫写休书逼着他三思而后行，要清楚的写明休妻的理由，让他们有机会认真的思考，经文很清楚告诉我们摩西的目的是要拦阻休妻。而两种教训的分别是摩西认为人心里刚硬，人性堕落，所以没有办法禁止休妻唯一的办法是让休妻变的麻烦，或许可以减少休妻的事件。

4. 关于独身的恩赐：圣经说复活之后是一种也不娶也不嫁的状况，那些因为天国的缘故，有独身恩赐的人，他们的生活其实是预表了复活之后的一种生活情境。基督徒应该有两种观点，对那些有独身恩赐而不结婚的人我们不能以为他们不正常。基督徒应该具有两种婚姻观，第一种就是一夫一妻不犯奸淫的婚姻观，另外一种就是预表了当天国降临的时候人的一种状态的婚姻观。如果你已经结婚。
5. 第七诫与人工受孕、试管婴儿：基督徒是否可以这样做？这牵涉到伦理学的问题，试管婴儿的问题在于那些不合格的受精卵的处理上。试管婴儿需要从许多受精卵中取出一个，这时候可能有许多精子和卵子都结合了。在取出的过程会把一些受精卵丢掉，这个丢掉的动作就牵涉到了第六条诫命，不可杀人。如果我们说从受精卵开始人就成为人了，而在试管婴儿的过程中已经把大量的人都处理了。所以试管婴儿有可能和不可杀人是相违背的。

第二十三讲：出 20 : 15 第八诫 不可偷盗

1. 不要再将这罪行合理化。这是一条是非非常清楚的诫命。基督徒在买任何东西的时候都需要非常的严谨和小心，要清楚来历。
2. 有些人认为他们可以长期借用一个东西，但是却并没有得到东西主人的许可。第八诫告诉我们当没有经过别人同意就擅自拿任何东西，就是盗窃。
3. 生活中要警醒。比如我们带孩子去看电影或者是去参加娱乐活动，有人会谎报小孩的年龄以此少支付一点钱。或者说一些盗版软件或是打

公家电话，这都是盗窃行为。

4. 另类偷盗：偷窃不只是在物质上的，还有两点需要特别留意。第一点，偷窃别人构想。比如别人的好作品好故事好想法好创意，我们就把它复制过来，这也是违背第八诫。第二点，偷窃别人的纯真。
5. 犹太人把不可偷盗理解成不可绑架，这对我们的生活有什么影响呢？有些学者这样提醒我们：许多夫妻离婚后一方常常绑架子女，不让子女和对方见面。这种绑架观从犹太律法解读也正是犯了第八诫。除了一些特殊状况，孩子有权利同时拥有父亲和母亲。
6. 很多时候我们也会偷窃属于上帝的东西（玛拉基书 3:8-10）告诉我们，如果奉献上我们没有把该给神的十分之一献上就是偷窃属于神的东西。

第二十四讲：出 20:16-17 第九诫，第十诫

1. 第九诫，禁止在法庭中说谎。这也可以广泛应用在说谎一事上。利未记 19:11 很清楚的告诉我们生活中不可说谎。新约耶稣更教导我们要诚实，是就说是，不是就说不是。神是不说谎的，所以作为神儿女的我们也不能说谎（以弗所书 4 : 25）保罗也很清楚的教导信徒不可说谎。（约翰福音 8 : 44）更是说了一句很震撼的话，如果你说谎你就认魔鬼做父亲了。很强烈的区别出来，神的儿女是不说谎的。可是既然圣经很清楚的禁止说谎为什么在旧约中却记载了一些人的说谎而这些人反倒是神所称赞的呢？
2. 关于说谎的三种观点：
 - 一，律法轻重说：律法有轻重之分。当因为要遵守重的律法而违反了轻的律法，这时是没有罪的。但并不说不通，因为罪就是罪，在神的眼中罪没有大小之分。
 - 二，如果双方有一种说谎的默契存在，说谎就没有罪。比如比赛时需要做的一些假动作。
 - 三，圣经其实从来没有很明确的称赞旧约中那些说谎的人。比如希伯来书称赞妓女喇合，并不是称赞她的说谎，而是称赞她的信心。（希伯来书 11:31）。所以圣经认为说谎就是罪，基督徒不可说谎。那基督徒是否可以说善意的谎言呢？说话的时候是否可以避重就轻

呢？

我们不可说善意的谎言，我们需要注意如何表达和选择恰当的时机。

3. 第十条诫命：很多时候邪恶的念头会闯入我们的思想。我们要杜绝这思想，不要继续任凭它在我们心里蔓延。

“贪恋”在希伯来文中是一个中性词语，是渴求渴望的意思。有正确的渴望也有错误的渴望。正确的渴望可以帮助我们生命更有价值（诗篇 27：24）错误的贪恋是会牺牲别人的利益，满足我们的私欲，我们需要从正确的角度来理解我们心中的渴求。（腓立比书 4:11，这里说出一种观念，你是要控制自己的欲望还是要被欲望所控制，圣经也告诉我们，贪恋的下场都是很不好的。（列王记上 21）

第二十五讲：出 25:1-31:18

1. 建造会幕所需要材料的来源（25:1-9）

那么这些从埃及出来的以色列人如何准备这些材料呢？（出 11：2）当以色列人要离开埃及之前神让以色列人像埃及人索取金银珠宝。实际上那时候神已经开始为了建造会木做准备了。25 章神要以色列百姓送礼物给他。“礼物”希伯来文的意思是特别为祭拜神而留下来的东西。而奉献这些东西的人必须是甘心乐意的。“甘心乐意”在希伯来文中的意思是，“内心被催逼”的，也就是内心的一种力量在催逼你，因此在内心会产生一种波涛汹涌的感动，感动你要奉献出来。从这里也提醒我们我们的侍奉和奉献必须要发自内心不能患得患失，要真正甘心乐意。哥林多后书 9:9：7 这里很清楚的告诉我们我们奉献不是被强迫的也不要勉强或是挣扎的心理因为捐的乐意的人是神所喜爱的。彼得前书 5：2 也谈到了侍奉观，这里强调了一种正确的侍奉观就是要甘心乐意，而不是因为贪财或是勉强侍奉。

2. 出 25:8 表达出旧约神学的重要主题：圣所就是会幕，圣所神学最重要的含义就是神的同在。神住在祂的百姓中，爱他们赦免他们一切的罪孽。有学者认为出 25:8 是整个出埃及记的钥匙，尤其“住”是很重要的。住是住帐篷的意思，这一节如果按照希伯来文翻译“又当为我造圣所，使我可以住帐篷在他们中间”。

神是何等伟大他因为爱我们愿意和以色列人一同住在帐篷中。

3. 圣所神学有四个要点：

一、神愿意和百姓同住帐篷。

二、神住在我们中间不是要我们供应他。

三、神要赐福祂的百姓。

四、以色列百姓可以借助会幕来亲近神。

神让以色列百姓知道祂不是高高在上的神而是近在咫尺，可以亲近的神。

掌握了圣所神学的要点，再看整本圣经会发现，会幕之后就是圣殿，圣殿之后就是耶稣基督，约翰福音 1:14 是很重要的经文，耶稣集合了圣所神学的四个要点。

4. 圣所神学和我们的关联：以弗所书 2:21-22 告诉我们：今天的教会就是神所居住的会幕。我们正处在教会时代，教会不仅是一个建筑，教会更指神所呼召出来的一群人。因此我们要更深刻的省察自己。每一次来教会都要用心灵和诚实敬拜神。启示录 21：23 期待我们每一个神的儿女最后都能与神同住。

5. 从出 25:9 我们学习到侍奉神讨神喜悦最重要的是要顺服神的旨意。出 25:9 记载了会幕的建造，一直到 27:21 把会幕中七件很重要的东西清楚的描写了出来。包括铜祭坛，洗濯盆，陈设饼的桌子，金灯台，金香炉，通过幔子到至圣所的约柜，基路伯。

出 28 记载祭司的圣衣也分七个部分，胸牌以弗得，外袍，内袍，冠冕、腰带等。

很多人喜欢把这些看成是一些预表，但我们需要注意：只有新约中提到的才能说是预表。我们不能只凭自己的想象，要有圣经依据。如约翰福音 3:14，很清楚的讲到了摩西在旷野举蛇，这动作就预表了耶稣从十字架被举起的动作。在旧约这一处经文在民数记 21:8-9。另外我们也要注意在研究预表的时候要从大处着眼，而非注重细节。

出 31:18 记神把写着十条诫命的石板交给了摩西。

第二十六讲：出 32:1-35 以色列的悖逆和摩西的代求

1. 这里记载金牛犊的事件。第一节的“神像”有两个解释：一为众神；另一解释只是一位神。

出 31:6 讲到以色列人堕落的敬拜——“玩耍”在当时指的是一种性行为的放纵。如果按照上面的理解就是，亚伦企图挽回以色列人的心，但看到他们还是开始了堕落的敬拜，他觉得大势已去就放弃了。这提醒教会领袖要坚持。亚伦因为妥协而得罪了神。

第二种立场从 31:2-3 可以看出亚伦是主动做这些的，31:1 和 31:4 的神指的都是一位神。也就是说亚伦在金牛犊事件中处于领导的地位，并且他触犯了十诫中的第二诫。

31:7 开始耶和华告诉摩西百姓在山下所做的事情，第 9 节的“硬着颈项”在当时是只农夫的一些牛马不肯受人的牵引，圣经常常用这个来比喻不受纠正和教导的以色列百姓也可以翻译成顽梗。31:10，神要处置以色列人而却要祝福摩西。但摩西并没有因为百姓犯罪和他无关就和百姓划清界限，摩西是领导者，当百姓犯罪的时候他愿意负起代祷的责任，摩西要恢复神和百姓的关系。

2. 摩西的代祷，出 31:11 说以色列百姓和神有着密切的关系，过去神为这些百姓做了很多大事。31:12 摩西又站在神的角度说神的名字是不能羞辱的；13 节他又指出神曾经向列祖启示应许次地给他们的后裔，他说神是守约的神。

3. 那么人的祷告究竟是否能改变神的旨意呢？31:14 的“神后悔”好像是说神因为摩西的祷告而改变了。这里的“后悔”是说神的忧伤(创世记 6:6)。神的旨意并没有因为摩西的祷告而改变，而是神听了摩西的祷告也为这一群百姓而忧伤。那么什么叫“不把所说的祸降在他们身上呢”从下面的经文可以看到，神给以色列百姓一个悔改的机会，而对于那些不愿意悔改的神就要处罚他们。

我们要明白神的旨意，而且要学习按照神的旨意祷告，不要想，人的祷告可以改变神的旨意。摩西下山和约书亚会和约书亚和摩西说在营里有征战的声音，这里说的不是打仗的声音，而是一种放肆的纵情寻欢的声音。当摩西看到了百姓所做的，就生气把法板扔在地上摔碎了，这不仅是发怒的表现也表明了以色列人的悖逆，这样的悖逆等于一种毁约的行为。

20 节讲到的动作非常有戏剧性，就是把金牛

犊烧掉，洒在水面上让以色列人把这样的水喝掉。这里面有很丰富的意思，有三种角度的诠释：

一、表明这是百姓的咒诅，说明他们要经历灾害。

二、这是一种裁判，就如民数记 5:15-31，检验妻子是否有了外遇的方法就是让她喝下一些东西。

三、表明假神软弱无能，人把自己敬拜的神可以喝到肚子里。

出 31:21 的“大罪”原文在当时只的是对婚姻不忠诚，在这里指的是宗教的外遇。

出 31:26 是一个很清楚的呼召，如果愿意悔改，神给机会。神处罚的是那些硬着颈项不肯悔改的。

出 31:30 和 31 节让我们看到了一个很有勇气的摩西。面对他引领的百姓甘愿承担他们的错误，但我们以前已经讲过，人不能为别人认罪。我们认的是自己的罪，不需要为别人认罪。

第二十七讲：出 33:1-34:35 如何再经历神同在

1. 出 33:3 神将不和以色列人一起去。表面看，神似乎是要保护这些百姓免得他们又得罪神以至于灭绝他们。但这里更深刻的意义是在金牛犊事件之后这些犯了罪的百姓要如何再经历神的同在。

2. 出 33:4-6 神不和以色列人同去是有关系的，这些装饰很有可能和别神有关，这些装饰有可能是一些辟邪的装饰，(参创 35:4) 所以神就提醒他们不和他们一起去，百姓只有悔改认罪才能重新回到神的同在中。

3. 出 33:7-11 神并没有真的弃绝他们，神只是在营外逗留，并且在营外所竖的帐篷里和摩西会面，人如果要求问耶和华或者要得到耶和华的帮助都必须到营外的帐篷去。这是要给以色列百姓一个提醒：罪使神和百姓有了区隔。另外，11 节提到耶和华与摩西面对面“面对面”也可以翻译成“口对口”，只神和摩西之间是直接沟通的，“好像人与朋友说话一般”，映射了神和人的关系就好像朋友一样。圣经看待神人的朋友关系从来都不是平等的，而是有条件的。比如圣经从来没有让人称神为朋友，只有一种自我的反省，想一想自己是否可以让神称为朋

友。两者之间有很大的差异。(约翰福音 15:4) 这里的经文很清楚的告诉我们如果神人之间可以达到朋友关系是有条件的,就是人必须遵守神的命令顺服神的话才有资格被神称为朋友。

4. 出 33:12-23 摩西的祷告——这被称为旧约圣经中最大胆的祷告。

很多学者认为 12 节和第 2 节有关,因为第 2 节说“我要差遣使者在你面前”,这使者究竟是谁,有学者认为可能是天使,如果是这个解释,12 节就可以解释为,摩西想知道这个天使的地位他究竟是谁。

出 33:14 中“使你得安”从文学角度看,这句话是整章的中心,意思是:神应许摩西他会参与这整个的旅程最后得着迦南地。

出 33:15-16,摩西很在意神是否与他同在。神的临在是旧约中一个很神圣的主题,我们要不断的思考和提醒自己是否把神的同在始终放在我们事奉和是攻的守卫。

出 33:17-23,摩西继续祷告,希望可以看见神。

出 33:18 中的“荣耀”是重量的意思,希伯来文中的这个词是人所不能承受的重量的意思。人不能看神的面,人若看了神的面就不能存活,因为神全然圣洁,任何一点点罪孽都无法再神面站立。但,神有恩慈,他的恩慈大过这一切。

接下来的经文像是一幅图画,让人明白,人只能看到神经过的地方,我们借着神的行动和作为来认识他。而神的本体是个奥秘,是我们不能理解和知道的。到了新约耶稣降世的时候,那是慈爱的巅峰,因为耶稣基督道成肉身,让我们见到了神的面。

5. 34 章:重新立约

出 34:1-9 记载了神在摩西面前显现。其中 6, 7 两节提到了神属性的一个概要。

出 34:10-28 提到了立约的条件和律例。

出 34:29-35 摩西的面皮发光。“发了光”也可以解释为长了脚。

摩西蒙上帕子,保罗说这代表律法的时代慢慢退去和恩典时代的到来,保罗也进一步说这帕子就是说以色列人的心眼被蒙住了。惟有借着基督才能除掉这个帕子。(哥林多后书

3:7-18)

第二十八课:立会幕并且分别为胜(出 39:43-40)

1. 主题:以色列选民如何去执行神的命令。出 35-40 章记着 25-31 章所领受的计划在进行。之前的 35-40 章很多地方都和 25-31 章类似。唯一差异就是把 25-31 章在动词所使用的将来时态用过去时态来取代。所以把 25-31 章动词的将来时态改变成过去时态就是 35-40 章的重点所在了。
2. 出 39:32-42。神借着整个会幕各样细则的建造来训练以色列百姓怎样照着神的话来行。神是如此的用心良苦的训练这一批选民,顺境逆境都是神训练的场所。我们是否愿意在每一个挑战的回应里面按照神的话来行呢?
3. 出 39:33-43 上面说了好多在会幕中所需要的东西,他们把所有东西都造好了,带到摩西面前,让摩西做了检查,证明每样东西都是按照耶和華所吩咐那样去做的,于是摩西就给他们祝福。从圣经神学的角度来看,这里也是一种新的创造,会幕立起来,一个敬拜神的以色列从今天开始诞生了诞生了。
4. 出 40:1-2 明确说是正月初一日。这时间应该是他们在规定了逾越节的次年的元月一日,就是出埃及后的第二年元月初一。
5. 出 40:17 一开始说第二年正月初一。这年代的算法是从以色列百姓离开埃及后的那一天开始算的刚好是一年。会幕立起来的时间就是他们离开埃及后整整一年的时候,如果从他们抵达西奈山开始算大概有九个月。从 19 章可知满了三个月也可以翻译成到了三月初一日,所以十二个月扣掉三个月就剩下了九个月。
6. 出 40:18 不是摩西一个人把帐幕立起来的,摩西极有可能做的是指导工作,之后提到立会幕整个程序,有句话是重复的:‘是照耶和華所吩咐他的’这话总共出现了七次。在摩西五经的文学表达里面,很多东西是有意义的,‘七’是一个很神圣的数字,神透过摩西所交代以色列百姓所做的关于敬拜的一切的事,他们愿意顺服神的话语,这样的表达是如此完美,神圣。如果在建造会幕的过

的话里得到帮助，引领。

程中顺服上帝的话是上帝要训练以色列民的一个很重要的功课的话，如果会幕又是上帝同在很重要的记号，那么神的同在和顺服神的话必然有很密切的关联。

约 15 章有个非常精彩的段落，是历世历代很多基督徒都很喜欢的经文。“你们要常在我的爱里。”这里说门徒是耶稣所爱的对象，就像耶稣是天父所爱的对象一样。接下来 10 节说，‘你们若遵守我的命令，就常在我的爱里，正如我遵守了我父的命令常在他的爱里。’常在英文里就是住的意思，所以第 10 节所告诉我们的是，门徒借着顺服耶稣的话就住在耶稣的爱里，正如耶稣借着顺服天父的话就住在天父的爱里。在约翰福音中住这个字表达出跟神的关系是活在一个相当紧密连接的状态里面。而这种紧密连接的状态是跟你是否顺服神的话有很大关联的。约 15:11 说，这些事，指的就是刚才提到的顺服的事。

约 15:9-11 让我们明白基督徒最大的喜乐，就是顺服神的话。你是否愿意在生命中经历真正满足的喜乐呢？

7. 出 40:33 好像是在为一件事情做总结，作者说‘他’就是摩西，完成了一切的工作。摩西是照着神的吩咐去做。所以在圣经中摩西被称为是上帝的一个很忠实的仆人，我们不止看到摩西是这样，在新约当中耶稣基督更成了我们生命侍奉的榜样。另一个顺服的榜样是新约中的保罗。(提后 4:7-8)我们可能需要谦卑的来到神面前说：“主啊，你在我生命的旨意和计划是什么？让我的一生都按照你的话而行。”
8. 出 40:33-38，我们知道从这时候开始，每逢云彩从帐幕上面收上去的时候他们就启程，否则就不动。进入迦南地之前，他们整个旅程，白天有耶和華的云彩，夜间有火，这种不平凡的显现，表达出来神是住在百姓中间，而且在所有的年日里面，都为以色列百姓领路。出埃及记最后的结束，就在这种充满把握的展望当中，神的灵在成为事实。如今神的灵在也透过不同的方式，呈现在你我的生命当中，比方说我们手中的圣经就是神同在一个很好的证明，当我们每次遇到各样的光景，我们去读神的话的时候，就会从神