

神學組通訊



THEOLOGY DIVISION NEWS

■ 第六十八期 ■ 二〇〇〇年五月
Issue No. 68 May, 2000

香港中文大學崇基神學組 香港新界沙田
Theology Division, Chung Chi College
The Chinese University of Hong Kong
電話(Tel): (852) 2609-6705 傳真(Fax): 2603-5224
電子郵件(Email): theology@cuhk.edu.hk
網址(Website): <http://www.cuhk.edu.hk/theology/>

聖靈降臨節： 對聖靈澆灌的再思

龔立人

按著教會年歷，復活節後第七個星期日
是聖靈降臨節。在這主日崇拜，教會再一次被提
醒聖靈的澆灌，並由此帶來對信徒生命的更新和
聖靈恩賜的賜予。對有關聖靈澆灌的教導，香港
教會可能仍帶點保留。因為對聖靈的理解，我們
仍然停留在對靈恩運動的討論框架中。意思是，
我們仍離不開對靈恩運動所牽涉的具體表現來討
論，例如，醫治、權能佈道、說方言、預言等
等。縱使有人提出靈恩運動已進入第四波(不論
屬實與否)¹，筆者認為其中的理解並沒有走出傳
統對靈恩運動討論的基本框架。以下，本文嘗試

以社會公義的框架來理解聖靈澆灌。

基本框架

一般來說，我們對聖靈工作的理解大多集
中在使徒經驗上。這正是為何有人提出新約時代
是聖靈的時代，或使徒行傳是聖靈行傳等看法。
再者，每當討論有關靈恩運動對聖靈恩賜的理解
時，比如說方言，聖靈的洗等，各方都以新約聖
經為最基本的參考。相對來說，運用舊約聖經作
為參考卻比較少。這是可理解的，因為在舊約
中，聖靈的位格和工作並不如在新約那般明顯。

此外，舊約對聖靈的描述多是以一個應許出現，而在新約就是那應許的實現。然而，當我們習慣地以新約聖經作為理解聖靈的基礎時，我們會疏忽兩方面的考慮。第一，當新約看成為舊約的過濾鏡時，我們就忽略舊約對聖靈有其獨特的理解和貢獻。第二，聖經作者總離不開其本身社會文化處境的關注。這種對聖經的不同取向對理解聖靈自然會產生不同的重點。明顯例子，舊約是針對以色列作為一個政治群體來寫，而新約的對象主要是教會和個別信徒。這樣，究竟使徒所經驗的聖靈是怎麼樣呢？

簡單來說，新約對聖靈的經驗是基於使徒行傳第二章，而其中對約珥書的理解又基於使徒說起別國的言語。彼得引用約珥書正是要引證上主應許有關祂的靈之澆灌已經實現。在這大前題下，我們發現聖靈之澆灌在往後的發展中表現是說方言、醫治、驅鬼、行神蹟奇事，佈道能力等等。這一切不單是要展示上主的大能，更在某程度上表達出對聖靈之澆灌的理解。

跟使徒行傳的經驗一樣，保羅並沒有忽視聖靈澆灌的事實。然有別於使徒行傳的經驗，保羅較強調聖靈的恩賜是要建立教會和信徒。此外，聖靈的澆灌更是信徒成聖的能力。又因著保羅個人對律法的體驗，聖靈是上主向世人稱義的印證和使人自由的靈。大體來說，聖靈的澆灌從使徒行傳到保羅都多從個人、內在、屬靈和教會的角度來理解。這正是筆者對當今靈恩運動中對聖靈討論的基本理解。

無可否認，使徒對聖靈的體驗是真實的，但他們的經歷並不是唯一對聖靈澆灌的參考。因為他們受著其本身社會文化所限制，以致對聖靈澆灌的理解必有某部份被忽略。更重要的是，上主對聖靈的應許並未在五旬節那刻完全實現(見

下文)！那麼，五旬節代表上主應許的實現，就是終末的開始，但上主應許甚麼呢？

重讀約珥書

基本上，使徒行傳所引用的約珥書二章28-32節是要肯定上主的臨在與拯救。更重要的是，這是終末的開始，而聖靈澆灌就是對此一個憑證。經文中提到聖靈要澆灌「凡有血氣」，就是少年人、老年人、並男女奴僕。明顯地，是那些軟弱，沒有權勢和沒有盼望的人將從上主那裏接受新生命。這跟舊約其他經文有關聖靈之描述是配合的(例如，以賽亞書4:3-4)。就是聖靈是公義的靈，祂結連公義與憐憫。

我們留意彼得所引用那段約珥書時，有以下的發現。第一，其中提及男女、老幼、子女、自由與奴僕不只是對眾人一個抽象的描繪，或含意平等的意思。肯定的說，這是關乎平等，但彼此的不同性並不會因此而消除。那接受聖靈的群體就是要從他們當中個別和獨特經驗中去體會上主。這樣，任何將聖靈澆灌的表達集體化和標準化都是違反聖靈澆灌的意思。第二，血氣不單是指著人，而更是那脆弱，有限和可毀壞的生命。不論他們在世是否擁有屬靈，政治或經濟的能力，聖靈都要澆灌他們，使他們不但認識上主的拯救，更能從中為著對方分享上主臨在的盼望和體驗。

從以上對約珥書二章簡單的解釋，聖靈的澆灌基本上是關注一個群體的建立和形成。就是一個被上主拯救的群體，一個經歷聖靈澆灌但容讓彼此間不同的群體，一個彼此建立和服侍的群體。明顯地，這跟使徒行傳中有關教會建立相呼應。然而，教會不只是一個宗教團體，它更是一個新政治體(a new polity)。就是其中的生命與一般社會政治實體不同。這樣，約珥書不是用來將

使徒說多國言語一事合理化，而是他們的經歷讓他們看見聖靈之澆灌。

聆聽以賽亞的信息

約珥書只含意著終末的開始，而不是終末的完全實現。再者，在舊約的傳統中，我們發現對聖靈之澆灌有多層面的描述。在此，我特別以賽亞書來說明。

「主以公義的靈和焚燒的靈，將錫安女子的污穢洗去，又將耶路撒冷中殺人的血除淨。那時，曠在錫安，留在耶路撒冷的，就是一切住耶路撒冷、在生命冊上記名的，必稱為聖。」(賽 4:3-4)

「等到聖靈從上澆灌我們，曠野就變為肥田，肥田看如樹林。那時，公平要居在曠野，公義要居在肥田。公義的果效必是平安。公義的效驗必是平穩，直到永遠。」(賽 32:15-17)

「我要將我的靈澆灌你的後裔，將我的福澆灌你的子孫。他們要發生在草中，像溪水旁的柳樹。」(賽 44:3-4)

此外，當論述耶和華的僕人時（賽 11:1-10，42:1-9，61:1-3），作者都描述聖靈要降在他身上。他要實踐公義和憐憫，並將上主對世人的拯救和解放彰顯出來。一方面，這要說明耶和華僕人（耶穌基督）的使命是聖靈工作之伸延。藉著上主的靈，耶穌基督實踐上主對人的應許。所以，我們有所謂「聖靈基督論」(Spirit christology)。另一方面，因耶穌基督是上主最完備的啟示，祂便是對聖靈澆灌最佳的解釋。若留意耶穌基督在路4:16-21和7:18-23這兩段話，我們可以肯定地說，聖靈之澆灌絕不只是對個人、屬靈和內心層面上的提升，更離不開對壓迫性的政治，扭曲人性尊嚴的經濟和使人疏離的社

會一種批判和解放。

這樣，聖靈之澆灌就不僅限於靈恩教會對聖靈澆灌的解釋，如說方言、權能佈道等等。又聖靈之澆灌也不只是一般福音派教會強調住在聖靈裡所產生那份生命力；聖靈的澆灌是上主的應許，是要回應世上的不公義和受壓迫者呼喊的應許。缺乏後者對聖靈澆灌的理解是將信仰私有化。

再思靈恩運動

按著近代對靈恩運動歷史的發展來看，靈恩運動只有約一百年的歷史。然而，它對教會帶來的衝擊是遠超過我們可想像的。從往日對靈恩教會的抗拒和誤解到今日對它逐漸的接納和學習。我們肯定聖靈正是要澆灌大地。然而，聖靈的澆灌豈只停於個人經歷上，更要發生在我們社會政治生活中；聖靈的澆灌豈只關乎恩賜的分類和配合，更要使我們社會中人際關係趨向更和諧；聖靈豈只是滿足教會的增長，更要使教會成為新的政治體來與社會政治體相遇。我相信這是靈恩運動（不論第四波還是第五波）應走的方向。這方向正是回歸聖經的傳統。

在將要來的千禧年第一個聖靈降臨節的日子，我們的教會不單要堅信聖靈的澆灌，更要成為聖靈的媒介，將公義與憐憫，愛心與關懷澆灌在我們的社會中。

1 有學者認為第四波的開始為福音派教會與靈恩派教會已從往日對抗的態度漸趨向彼此接納的現象，但亦有人以「多倫多祝福」(Toronto Blessing)為第四波的開始。

(龔立人博士為神學組講師，主要任教系統神學科目)