

# 浸神

205

2014.03.27

院訊



國內  
郵資已付

台北郵局許可證  
台北字第2268號  
(印刷品)  
無法投遞請退回  
台北市興興街394巷1號

院長的話 01  
查老師·教會史譚(六) 08  
校友情·浸會心 19



吳國安·福音派的昔與今 02  
消息與代禱 10  
宣教中心·開拓植堂研討會 19



李亭亭·得救與蒙召 06  
課程預告·推廣教育中心 12  
招生廣告 20



## • 院長的話

蔡瑞益院長

# 有福的人

郵遞標籤

人人追求幸福，盼望得著幸福，成為有福的人。到底什麼是幸福？誰是有福的人？世人將五福臨門或五子登科的人視為有福的人，但神的兒女對於何為有福的人有不同的詮釋。詩篇有幾篇詩篇被稱為亞設詩篇，這些詩篇的頭一個字都是『有福』，詩32：1『得赦免甚過，遮蓋甚罪的，這人是**有福的**。』；詩42：1『眷顧貧窮的**有福了**。』；詩119：1『行為完全，遵行耶和華律法的，這人變為**有福**。』；詩128：1『凡敬畏耶和華，遵行祂道的人便為**有福**。』；詩篇第一篇對於有福之人的定義與『律法』有關，『惟喜愛耶和華，晝夜思想的人，這人便為**有福**。』

『福』的原文字意是指一個人與神有美好關係以致於滿有屬靈的喜樂，是一種滿足快樂的幸福。這種幸福就像詩篇第十六篇11節所描述的『在神而來有滿足的喜樂，在神右手中有永遠的福樂。』這種『福』就像耶穌於登山寶訓中所說的八福之福，這是一種在基督裡父所賜給祂兒女天上各樣的屬靈福氣，不是世界所能給，也不是世界所能奪走的『福』。

有福之人一定要守三不政策：不從惡人的計謀，不站罪人的道路，不坐褻慢人的座位。『惡人』是指不在『約』之中的人，不信神的人。『罪人』是指違反神所定律法的人。『褻慢人』是指驕傲，甚至謾罵侮辱神的人。除了守住『三不政策』，過分別為聖的生活之外，更要積極愛慕主道。聖經是神自我啟示的紀錄，幫助人認識神自己，如果愛著一個人一定喜愛花更多時間認識了解所愛的人，那是一種愛的吸引而不是被迫去做，喜愛而不是勉強，具有渴慕之心讀經才能更多認識神，更了解神的心

意。所謂『晝夜思想』不是指晝夜讀經，而是神的『道』在實際生活中隨時成為一個人的指引，生活的每個細節願意按神的旨意而行。

聖經像是一本地圖，為的是要指引人到神面前，明白了神的旨意，就要照著遵行，才能得著神所賜的福氣。耶穌指責法利賽人熱心讀經，但卻不到主面前得永生，讀經是為著更得著主，領受主，愛慕主，神喜歡叫一切的豐盛在基督裡居住，得著主的人就得著神一切的豐盛，那是多麼有福的人。

詩篇第一篇用一棵樹比喻一個有福之人。『樹』具有活力，生命力；『被栽』是指刻意的栽種，不是隨便的栽種，是被神所栽種，當然是蒙神照顧，滿有安全；『在溪水旁』可供應充足的水量，有充足的水分樹才有能力成長；成長的樹具有生產力，可以『結果子』，並且是『按時』結果子；『葉子也不枯乾』表示樹的生命力旺盛，如詩篇92：12-14所記，義人要旺盛如棕樹，生長如黎巴嫩的香柏樹，他們年長的時候仍要結果子，要滿了汁漿而常發青。』；『凡祂所作盡都順利。』順利是指昌盛之意，神不以多少論成功，要求的不是事情成功，更重要的是『人』的成功。雖未必一帆風順，但卻不會走投無路。四面受敵卻不被困住，雖經過水火，神卻會領我們到豐盛之地。

惡人的道路卻必滅亡，像是糠秕一樣，沒有生命，沒有根，沒有價值，沒有份量，被風一吹就散了，惡人受審判之時就站立不住，終被淘汰。有福之人一定要持守義人的道路，雖然堅持義人的路不易，但義人的路一定像黎明之光越照越明，而且神『知道』是指關懷眷顧之意，神的道路上必滿有恩典。要持定主道直到永生，堅持到底就必得福。耶和華所賜的福，使人富足，並不加上憂慮。（箴言10：22）

發行所：台灣浸信會神學院、基督教台灣浸信會神學院  
發行人：蔡瑞益院長 主編：蔡鄭賜珍 / 執編：錢郁如  
劃撥：19400404 財團法人中華基督教台灣浸信會神學教育基金會  
院址：11054 台北市興興街394巷1號  
電話：(02) 2723-0614, 2720-7824  
傳真：(02) 2722-4646 奉獻傳真：(02) 2720-9746

網址：<http://www.tbts.edu.tw/>  
E-mail：secpub@tbts.edu.tw  
中華郵政北台字第000872號 執照登記為雜誌交寄  
Taipei Taiwan R. O. C. Postage Paid License No. 2268  
印製：永望印刷品有限公司  
無法投遞請退回·歡迎索閱·改址請通知

# 福音派的昔與今



文 / 吳國安 老師

## 前言

身處台灣的華人新教信徒對「福音派」一詞時有耳聞，甚至琅琅上口，對其內涵卻不總是知之甚詳。本文以下先指出「福音主義」在教會歷史發展中的三個主要含義，再聚焦20世紀基要派、福音派各自的演進及彼此的互動，最後提出對幾個議題的觀察和省思，在建構福音派基本特色、勾勒較整全面貌之餘，也期待協助華人福音派信徒定位自身、開展前路。

## 「福音主義」(Evangelicalism)

### 含義之演變：中世紀末期到近代

「福音」一詞源於希臘文 *evangelion*，意為好消息，對基督徒而言則特指耶穌及歷代門徒們所傳「神在基督裡叫世人與自己和好」的福音（參林後五19）。對福音概念的著重可統稱為「福音主義」或「福音信仰」(Evangelicalism)，其在基督教會歷史上有至少三個不同含義。首先是16世紀上半葉新教宗教改革(Protestant Reformation)時，以馬丁路德(Martin Luther, 1483-1546)為首的新教改革者(Protestant Reformers)高舉福音與個人信心以對抗當時羅馬天主教以善功購買恩典的救恩觀。再者是

18世紀上半葉約翰衛斯理(John Wesley, 1703-1791)在英國帶動的復興運動(Wesleyan Revival)，他強調福音必然帶來真實悔改與重生。此運動某程度上繼承17世紀歐陸的敬虔主義(Pietism)，也形塑基督宗教的嶄新面貌，並開啟19世紀美國的信仰大覺醒(Great Awakening)。

自近代衛斯理以來，福音主義形成一種特定的精神特色(ethos)，其四大著重點被公認為聖經權威(biblicism)、十字架中心(crucicentrism)、悔改重生(conversionism)、積極行動(activism)。'現今中文所稱「福音派」——作為福音主義在教會歷史上的第三層含義——延續這四大精神特色，但其表現形式卻很獨特，即它發展成為一種運動(movement)。較諸精神特色，運動是更有策略和目標的集體行動；但福音派運動也不是一種宗派(denomination)，因它包含不同宗派，在宗派間起著某種聯合作用。我們習稱的「福音派」必須在這個意義上加以把握。以下詳加說明。

### 「福音主義」激化為「基要派」(Fundamentalism)：20世紀20年代

進入20世紀，特別是1920年代的北美，福音主義取得一特殊面貌；這不能不從「基要派」的出現談起。19世紀末下半葉以來，社會漸趨不穩定，加上新知識和新方法的出現，使得立場相對保守的福音主義信徒危機感大增，起而對他們稱為自由派(Liberalism)或新派(Modernism)的大敵展開反擊。與自由派、新派反其道而行，這批信徒／神學工作者不認為現代科學與知識對聖經詮釋具有規範性力量，反而為他們認定為不能妥協的基本要道加以辯護，<sup>2</sup>這種立場被概括稱為「基要派」(Fundamentalism)。

基要派首先是福音主義內的一種心態、思想，後來愈漸被強化、激化。此轉變之關鍵在於1925年的斯科普斯大審(Scopes Trial)。其時，美國田納西州戴頓城(Dayton, Tennessee)一位中學教師斯科普斯(John Scopes, 1900-1970)因講授演化論遭到指控。基要派領袖布萊恩(William J. Bryan, 1860-1925)受辯方傳喚擔任證人，但他的證詞僅能引用對聖經的字面理解，對歷史常識和現代科學一概不知、也不願知。此次大審全美矚目，經廣播和報紙大肆報導，被視為基要派與新派、或宗教與科學的大對決，布萊恩——及

其代表的基要派——則被描繪為愚昧且自大的保守分子。審訊結束，斯科普斯被判有罪，但基要派聲勢大為下降，「站在美國主流文化之外的偏執、落後、無知的傻瓜」形象深植人心。<sup>3</sup>

經此挫敗，基要派立場更強硬，對現代科學和知識更加疑懼排斥，與新派更勢不兩立，畫清界線成為他們捍衛基要信仰的唯一方式。當時雙方陣營各自將其視為「異端」的分子由教會、神學院中排擠出去，曾質疑新派分子基督徒身分的基要派大將梅欽（J. Gresham Machen, 1881-1937）連同范泰爾（Cornelius Van Til, 1895-1987）等人1929年離開普林斯頓神學院、另創威斯敏斯特神學院，為一具指標意義的事件。外界看來，教義上的還原主義、身分界定上少數派的分離主義，以及面對外界時的爭辯姿態，成為基要派的鮮明特色，即使基要派自認是為真理而戰。若對照上節所述福音主義四大精神特色，至少就此時期的爭論而言，大概僅剩對聖經權威某種形式的堅持仍在基要派的身分界定上起著主要作用。

## 「(新)福音派」脫胎自「基要派」：20世紀40年代以後

進入1940年代，福音主義的發展產生另一轉折。由於基要派式的福音主義漸成為反智、愚頑、極端、分離主義者的代名詞，基要派中一些年輕學者開始對自身過分保守之立場不滿，認為應保持與大宗派的接觸，也需要向知識界、學術界敞開，與之對話。這些人開始自稱為「新福音派」（neo-Evangelicals），以示有別於舊的、基要派式的福音主義。我們可提出三點說明新福音派與基要派之間的關係。第一，新福音派脫

胎自基要派，因其仍承繼基要派所堅持的大部分原則。第二，新福音派也有意識地對基要派進行反思，與之區隔。新福音派較重視聖經和神學的學術研究；除強調個人得救外，還對各種社會問題表示關注。易言之，與基要派相較，新福音派更重視理性的更新及文化的轉化。第三，基於與基要派這種「既即又離」的關係，新福音派可被稱為一種「後基要派」現象，甚至「反基要〔派〕運動」。<sup>4</sup>福音派神學家蘭姆（Bernard L. Ramm, 1916-1992）在「正確認識福音派神學」的正面陳述中，以六個「不」來澄清：真正的福音派神學不盲目擁護權威而抗拒新知（obscurantistic）、不持聖經字義主義（literalistic）、不極端個人化而反對道德改革、不假定基督教神學已發展完備、不相信啟示僅是命題式或資料傳遞、不悲觀地對抗文化否定世界。<sup>5</sup>去除這些「不」字，相信就是蘭姆所認知的基要派立場。

儘管此種「新」、「後」或「反」的立場受到某些基要派人士的嚴厲批判，新福音派作為一運動畢竟沸沸揚揚展開了。從聯合組織的成立（如「福音派全國聯盟」〔National Association of Evangelicals, NAE〕，1942年成立）、重量級刊物的發行（如《今日基督教》〔Christianity Today〕，1956年創辦），到傑出個別領袖的嶄露頭角（如亨利〔Carl F. H. Henry, 1913-2003〕、葛理翰〔Billy Graham, 1918-〕），配合大眾媒體傳播，使得1950年代以後新福音派的教勢在美國本土達到新高峰，在福音主義運動中也取得主導地位，「新」字再無必要，「新福音派」之名也就化為「福音派」。此外，福音派積極海外宣教，在南美、非洲、亞

洲等地有大規模的擴張，也形塑這些地區信徒對「福音派」立場的接受與認知。

## 今日「福音派」：一個教義宣言

時至今日，福音派信徒如何在教義上界定自身？根據2008年在華盛頓簽署的一份「福音派宣言」，福音派的信仰以耶穌基督為核心，包括下列七點：

第一，耶穌基督是完全的神成為完全的人，是獨特、肯定、充足的上帝啟示，除祂以外別無上帝，別無拯救。

第二，耶穌基督死在十架，現已復活，藉此祂承擔我們罪的刑罰，算我們為義，使我們與神和好。故此我們之得救是唯獨因恩藉信。

第三，重生後，我們仍須藉由基督的復活和聖靈的能力不斷歸正，生命不斷改變。

第四，由於耶穌的教導和榜樣，我們相信聖經是上帝默示之道，全然可信，具至高權威，是信仰和生活的最終準則。

第五，耶穌門徒須在屬靈、屬世、私人、公共、言語、行為各層面奉祂為主，援助貧病饑餓及受壓迫者。

第六，盼望耶穌將來親自再臨，完成上帝國的統治。

第七，基督信徒應敬拜、團契、作門徒、服事人、與人分享福音。<sup>6</sup>

不難看出，上述七點包含了前述福音主義的四大精神特色，即聖經權威（對應第四點）、十架中心（第二點）、悔改重生（第三點）與積極行動（五、七點），再加上以啟示論、神論、基督論、救恩論（第一點）、末世論（第六點）各角度簡潔但較為整全地定義耶穌基督

督的身分和工作。

## 今日「福音派」：幾個省思議題

除上述積極正面的表達外，今日福音派並非沒有亟待面對和解決的問題。以下借用樂馬可（Mark A. Noll, 1946-）提出的身分、文化、權力三因素，<sup>7</sup>嘗試提出彼此相關的幾個議題。雖掛一漏萬在所難免，筆者亦無既定對策或答案，卻亟欲激發同道思考，收集思廣益之效。

### • 身分議題（Identity）

首先，身分議題涉及範圍界定。歷史言之，正如同基督新教小於整體基督宗教，福音主義或福音派亦小於基督新教（當然更小於基督宗教）。故此，筆者不願以後概前、本末倒置地稱路德、衛斯理等人為「福音派」，卻樂於接受福音派是福音主義或福音信仰之廣大傳統在20世紀的一個形式。若有自稱福音派的基督徒竟認為福音派外無基督徒、無救恩，恐怕得再想一想。

縮小範圍來看，福音派左與自由派／新派、右與基要派區隔，欲避免太屬世或太離世之弊，卻也難免陷入腹背受敵的窘境，被自由派認為太保守，被基要派認為太開放。雖較諸其基要派兄弟福音派對自由派的態度已較為友善、開放，卻仍不免遭到自由派的輕視、醜化，視為與基要派無異；而福音派的友善、理性立場也被基要派批評為軟弱、冷淡與妥協——對基要派而言，立場的溫和即等同於立場的喪失、轉變。不過筆者認為，比起走偏鋒、極端，保持平衡更加困難，卻也更加值得。福音派不是不用理性，而是將其運用置於啟示定規的範圍內；福音派不是立場搖擺的妥協分子，相反，他之執著於敞開、對話正正是一種堅持，而這種堅持來自堅信耶穌基督不是分裂

的，而是合一的。如孔漢斯（Hans Küng, 1928-）所言，福音派要在「無基礎的新派」和「無現代性的基要派」之間打通一條出路。<sup>8</sup>

再者，身分議題也涉及性質之辨；前已提及福音主義由精神特色化為運動，在此我們聚焦於運動及宗派間的區別。中文譯詞雖有「派」字，福音派並不是一個宗派。今日的福音派是有共通精神特色的一個運動（精神與特色二者在此並不互斥），而就性質而言，運動與宗派兩者間存在顯著的差異。宗派作為一種組織，是向心而內聚的，其存在明確邊界（boundary）以區分內外；相對，運動則是從一中心（center）向外發散、擴展，因此沒有明確邊界，或說其邊界是模糊、流動的。易言之，對於宗派，人們能使用「邊界」語言加以相對明確地定義；但針對運動，人們無法作出邊界式的定義，而只能描述其中心「原型」（prototype）的特徵，以及一組織或個人與該中心間不同程度的距離、不同類型的關係。<sup>9</sup>若「福音派外無基督徒」的說法悖離事實，那麼「我比你福音派」、「我最福音派」的表達則顯得不太恰當甚至不無傲慢之嫌。<sup>10</sup>

### • 文化向度（Culture）

福音主義或福音派雖不單單是、但也是一種文化現象，也因此如同所有文化現象般有其空間及時間上的特殊性。首先，不同地區的福音派之間存在著地域之別。台灣華人信徒慣稱之福音派，其當然能在精神特色上上溯路德、衛斯理，但在組織、運動形式上幾乎毫無例外指的是「美國福音派」，加上幾位經由美國福音派介紹出來的英國福音派名人如斯托德（John Stott, 1921-2011）、巴刻（J. I. Packer, 1926-）等。在台灣作為華人信徒的我們未必意識到此種區別，但歐

美信徒及學者（特別是英國人）肯定不會對此區別毫無知覺。<sup>10</sup>

此外，年齡層的區別甚至世代之爭也是一不容忽略的文化因素。前已提及脫胎自基要派的（新）福音派可視為一種「後基要」現象。1940年代嶄露頭角的一批福音派領袖大多是具企圖心的後起之秀，如1942年「福音派全國聯盟」成立時的亨利，及1947年開展大規模佈道運動時的葛理翰，都僅是28、29歲的青年人；他們之對上一代的基要心態不滿，展現接班氣勢，並不困難理解。近70年過去，類似的世代交替現象似又重現，一些學者稱之為「新銳福音派」（The Younger Evangelicals）的現象亦可視為福音派過渡到「後福音」的過程。<sup>11</sup>

對福音派信仰「一時一地」特性之強調，並不減損福音真理的永恆性或不變性；相反，這正突顯真理兼容並蓄式的超越性，能在「易時易地」、「異時異地」的不同文化中尋得合宜且有效的表達形式。而福音信仰在一時空中的表達形式對其在另一時空的表達形式作出反思，實屬自然且恰當。歐美基督教學者日漸注意到，在其非歐美受眾中傳播後，歐美基督宗教恐不再能獨占「福音派」信仰的邊界與內容定義權；<sup>12</sup>換言之，他們注意到基督宗教的全球性及各地信徒的主體性。如此，身處21世紀的台灣、作為「福音派」信徒的我們，應已無必要對歐美福音派亦步亦趨、隨傳隨到；相反，我們應負責任地分辨哪些議題是主要、不變的，哪些是次要、能變或應變的；哪些原則必須盡力持守，哪些恩怨能夠甚至應該因時移勢易而境遷事過。

### • 權力運作（Power）

最後，與上述各端有關卻也超過其個別範圍的，是權力運作的問題。這問題顯然已超過筆者能力及

本文篇幅，在此僅欲指出：經由畫清界線區分敵我方式來定義身分，或藉由否定文化向度將福音信仰的某個特殊表達形式高舉為唯一正統，這些作法已涉及權力運作，是定義權、話語權誰屬的問題。「福音派」大旗由誰掌握？由誰決定這榮耀勳章該發給何人、不該發給何人、該從何人手上收回？由誰決定某人勳章「含金量」的高低？最近一位歷史學者出書將當代美國福音派面對的諸問題，舉凡改革宗對非改革宗的輕視、基要派的反撲或復辟、對世代交替的抗拒

等，統稱為「權柄危機」（crisis of authority）。<sup>13</sup>針對該書，自詡亞米紐斯派（Arminian）的奧爾森（Roger E. Olson, 1952-）撰寫評論，語重心長點出，作領袖者所緊握不願放手的，不一定是他們所宣稱的神聖原則，有時可能只是自身的掌控權。<sup>14</sup>若福音派真高舉聖經權威（而非對聖經某種一家之言的詮釋）、真注目基督十架之功（而非自身的義），真著重悔改重生（而非一次悔罪永不再改）——那麼，在幽暗隱微的權力問題上尋求福音真光照耀、誠實面對自身，並

積極採取行動，應是每位福音派信徒和領袖無可旁貸的責任。

## 結語

回顧福音主義的歷史，新教宗教改革馬上要邁入500週年，衛斯理復興運動距今也已近250年。福音信仰的精神特色從德意志到歐陸，經英倫跨北美，早已開枝散葉化為一全球性的跨宗派運動。閱讀這段歷史，華人福音派信徒若能審時、度勢、深思、明辨，當能在這前進的洪流中去蕪、存菁、有承、有傳。

<sup>1</sup> David W. Bebbington, *Evangelicalism in Modern Britain: A History from the 1730s to the 1980s* (London: Routledge, 1988), 2-17, 這四點被Bebbington稱為福音主義的「四邊形」(quadrilateral)。

<sup>2</sup> 根據1910至1915出版、包括12卷共90篇文章的*The Fundamentals: A Testimony to the Truth*，這些「基本要道」包括聖經無誤、童女生子、耶穌基督的神性、基督代贖式的復和工作、基督肉身復活、基督再臨等。見Wikipedia, "The Fundamentals", [http://en.wikipedia.org/wiki/The\\_Fundamentals](http://en.wikipedia.org/wiki/The_Fundamentals) (2014年2月6日讀取)。

<sup>3</sup> 麥格夫：《福音派與基督教的未來》，董江陽、姚西伊譯（香港：天道，2004），31。另參Wikipedia, "William Jennings Bryan", [http://en.wikipedia.org/wiki/William\\_Jennings\\_Bryan](http://en.wikipedia.org/wiki/William_Jennings_Bryan)；"Scopes Trial", [http://en.wikipedia.org/wiki/Scopes\\_Trial](http://en.wikipedia.org/wiki/Scopes_Trial) (2014年2月6日讀取)。

<sup>4</sup> 麥格夫：《福音派與基督教的未來》，39；麥格夫：《基督教的未來》，董江陽譯（香港：道風書社，2005），144。

<sup>5</sup> 蘭姆：《洪流中的堅信：福音派歷史神學探源》，邵樟平譯（香港：天道，1994），131-146。

<sup>6</sup> Evangelical Manifesto Steering Committee, "An Evangelical Manifesto: A Declaration of Evangelical Identity and Public Commitment", May 7, 2008, 5-6, [http://www.anevangelicalmanifesto.com/docs/Evangelical\\_Manifesto.pdf](http://www.anevangelicalmanifesto.com/docs/Evangelical_Manifesto.pdf) (Accessed May 24, 2012).

<sup>7</sup> Mark A. Noll, *The New Shape of World Christianity: How American Experience Reflects Global Faith* (Downers Grove, IL: IVP Academic, 2009), 46ff.

<sup>8</sup> Hans Küng, "Against Contemporary Roman Catholic Fundamentalism" Hans Küng and Jürgen Moltmann, eds., *Fundamentalism as an Ecumenical Challenge* (London: SCM, 1992), 116-125 (124)，轉引自麥格夫：《福音派與基督教的未來》，50，譯詞經修訂。

<sup>9</sup> 見Roger E. Olson, 'Defining "Evangelical": Why It's Necessary and Impossible', January 13, 2013, <http://www.patheos.com/blogs/rogereolson/2013/01/defining-evangelical-why-its-necessary-and-impossible/> (Accessed January 14, 2013)，特別是最後八段。

<sup>10</sup> 身為英國學者，麥格夫留意到英國福音派相對於美國福音派的特殊性，見《福音派與基督教的未來》，42-50。

<sup>11</sup> 韋柏：《新銳福音派：新世代教會模式蛻變》，王念慈譯（香港：浸信會，2009）。

<sup>12</sup> 如麥格夫判斷，「福音派在非西方世界裡的進一步擴張，有可能會涉及對這場運動內那些含蓄的西方假設（例如，它的個人主義）的進一步批判，以及涉及這一運動的新形式之興起——作為對地區性問題的回應」（《基督教的未來》，149）。

<sup>13</sup> Molly Worthen, *Apostles of Reason: The Crisis of Authority in American Evangelicalism* (New York: Oxford University Press, 2013).

<sup>14</sup> Roger E. Olson, "Review of *Apostles of Reason* by Molly Worthen Part Two", December 13, 2013, <http://www.patheos.com/blogs/rogereolson/2013/12/review-of-apostles-of-reason-by-molly-worthen-part-two/> (Accessed December 15, 2013).

# 我的「得救與蒙召」見證分享



文 / 李亭亭 · 道碩二

「你被聖靈充滿了沒有？你重生了沒有？」

去年剛進神學院，校方送每位新生一本《諸聖之末》，這是浸神創辦人柯理培牧師的傳記，柯理培是美南浸信會差派到中國的宣教士，本書附錄了在1930年代發生中國華北的山東大復興，這波屬靈的復興就是從這兩個提問開始的。

「是的，我是個重生的基督徒，我被聖靈充滿。」

這是我的答案，然而，在六年多以前，這個問題對我卻毫無意義。

我來自信奉民間信仰的家庭，從國小三年級開始，在家附近的教會上兒童主日學，高中畢業的暑假受浸成為基督徒，我是家裡第一個基督徒。到台北讀書之後，聚會並不正常，尤其當父親因肺癌過世後，我埋怨上帝沒回應我的禱告，至此便不再走進教會，這一離開就是20年。

20年之間，我澈底遠離教會生活，隨從異教之風飄搖，甚至學佛參禪…26歲考上公職，進入台北市政府服務，2001年7月辭去公職，隻身前往北京做生意，三個月就把錢燒光了，無顏見江東父老，只能留在北京靠北京藝文界的朋友幫忙，替報紙雜誌寫稿維生，美其名曰「自由撰稿人」，其實是「北漂一族」，三年後，我因為母親有糖

尿病高血壓等慢性病而被要求回台灣，接著參加司法特考，分發到基隆地方法院工作。

2007年的8月9日星期四，強烈颱風來襲，全台灣停班停課，法院單身宿舍的同事們都回家了，只剩我一個。無聊的颱風夜，我上網路聊天，在msn上巧遇以前在北京的同事，一位廣州姊妹Anka（我們是生死之交，她比我早半年離開北京，此刻人在山東濟南）。她很興奮的告訴我，剛結婚，上個禮拜受洗成為基督徒，然後拼命跟我傳福音，我譏笑她是初信者的狂熱，她沒理會我，猛貼文章給我看，然後就下線走人。

颱風夜我還能做什麼，只好把她貼的連結打開，原來是山東濟南教堂的網站，網頁上的資訊幾乎全部來自台灣，很多影音檔直接連到GoodTV的空中主日學，我快速流覽沒仔細看，然後打開了一個視訊（當時大陸還沒有土豆網，優酷網），那是唐崇榮牧師2000年在羅馬佈道會的錄影，畫質不怎樣，但我一聽到唐崇榮牧師的聲音就給震住了，那真是一種心靈的悸動，兩個小時結束後，我回頭去找Anka傳給我的文字資料，讀著讀著，淚眼迷濛，突然間，我眼前的畫面像似八釐米的電影膠捲，無聲又快速的一個畫面接著一個畫面的播放，那是我的前半生，1984年的冬夜我

向著夜空咒罵天父上帝不醫治我父親…1986年平安夜晚會我走出天母教會…2002年的春節在杭州龍井的農家…許多畫面提醒我曾經發生的事，而有些事早被我遺忘不曾想起。

當時窗外風狂雨急，我內心痛苦難當，我跪在地上呼叫主名，聲嘶力竭的哭著向耶穌認罪悔改，不知道過了多久，我聽見有聲音對我說：「舊事已過，一切都是新的了。」望著窗外，天亮了，風雨已停，想起這是聖經裡的話，上網搜尋，原來是哥林多後書5章17節：「若有人在基督裡，他就是新造的人，舊事已過，都變成新的了。」

因為唐崇榮牧師每週三在台北懷恩堂有查經講座，我就選擇在懷恩堂聚會。重生之後，我急著改變身份想要榮耀神，在法庭上看多了不公不義的事，便想考律師幫助弱勢的人，我先後在台北大學法研所和東海大學修滿21個法律學分，後來家中老人生病需要有人照應，當時我已辭去公職，就搬回苗栗老家，周末到台北補習，主日參加懷恩堂下午的雙語崇拜，2010年聖誕節晚會結束後，在回苗栗的車上，我在禱告中感知主耶穌要我回苗栗聚會，於是我把會籍遷入苗栗浸信會。2011年4月18日晨更時讀約翰福音21章，復活的主到海邊與彼得約翰等門徒吃早飯，主耶穌三問

彼得：「你愛我嗎？」，當我讀到主耶穌說：「你愛我比這些更深嗎？」，我心裡很激動，主對彼得說：「你餵養我的羊。」我直覺是主在對我說：「你跟從我吧！」，我淚流滿面的回答：「是的，我願意。」

然而，日子一樣照常過，尤其當時苗浸執事會解聘原來的牧者，我又成了自尋草吃的羊，更加倚靠唐崇榮牧師的解經講道，當年七月的第三個禮拜三，我到懷恩堂參加查經，唐牧師當天卻不解經，他說今日要為神國呼召工人，他引羅馬書十章13節「凡求告主名的，就必得救。」可是沒聽過福音的人，怎麼知道要求告主名呢？「人未曾信他，怎能求他呢？未曾聽見他，怎能信他呢？沒有傳道的，怎能聽見呢？若沒有奉差遣，怎能傳道呢？」（羅10:14-15），他對在座的人呼召，請有感動的從座位站起來，我心跳的很厲害，想站起來又不敢，覺得自己年紀不小了，才剛這樣想，就聽到唐牧師說：「你不要以為自己年紀不小了，摩西八十歲上帝才呼召他。」我嚇了一跳，心想唐牧師怎能聽見我心裡的話，就從位子上站起來。

2012年春天，我和教會姊妹討論，她們都建議我重返公職帶職事奉，我禱告求問神我當如何行？聖靈引導我讀列王記下二章以利沙升天前、以利沙跟隨他的經文…當時找到三個職缺，在苗栗的只有一個，我托人事送履歷表，三月家裡突然發生變故，我身體也莫名生病，原來出缺的單位竟然沒缺了。三月底神學主日，葉鴻棋牧師來苗浸證道，主題是專心事主，經文從路加福音五章1-11耶穌到海邊呼召彼得為門徒，講到約翰福音21章耶穌到海邊找重操舊業的漁夫彼得…我淚如雨下，想起一年前自己曾經



回應主耶穌的呼召要跟從他，現在卻為了經濟因素，想重操舊業…我跟神禱告如果這是你的旨意，我願意到浸神裝備，全職事奉神。怎料浸神入學考試三月底截止報名，有一弟兄為我解經說：「以利沙也沒讀先知門徒學校！」然而到下周，葉牧師告知校方決定將報名日期延後一周，我便在一周內找到五份推薦名單，到醫院做好全份體檢表。當我要寄出報名表時，原來沒缺的單位竟然又將缺開出來，此時我非常篤定，我向上帝求「願感動以利亞的靈加倍的感動我！」

那年的五月上旬，我到成都短宣，五月23日參加考試，在沒有準備的情況下，順利通過考試進入浸神，又順利通過最艱困的第一年，完全是主的恩典，透過這樣的操練，讓我學會靠主剛強。





1900年8月15日, 围困期间一直在英国使馆避难的英国传教士和他们家人的纪念照片。

## 教會史譚（六）——再談一幀珍貴的歷史老照片 文/查時傑老師

本文所要解題的這張歷史照片，是1900年義和團動亂時，從華北各地逃來北京東交民巷各國使領館區內避難的歐美基督教宣教士，經歷了五十餘天的圍困，最後經八國聯軍前來解圍，才告脫險，宣教士們就在甫告解圍的英使館內，拍攝了這一張劫後餘生的團體紀念照。

此幀照片，在往後的相關文史記錄書冊中，常被轉載刊登，但比對各家轉載的照片，只有圖片大小之差別，圖像人物都是相同的，也就是說，那是系出同一幀照片的轉載，這也證明這張團體照應是當時就只拍了一次，雖然合理的推測，為求保險起見，拍攝時會重複拍幾幀，但事後廣為流傳的，確實只有這一幀一景的照片。

下面再按照片的四個相關問題來解說，也就是何時拍攝的？何處拍攝的？照片中是那些人物？為何事而拍攝此幀照片？

1. 何時拍攝的？依相關記載，都不見提及明確的時間點，都只提到是在解圍的08月15日後拍的，但確實拍攝之日，則不見記載，今依合理的推考，應該是在解圍後的頭幾天內，即08月20日前，但絕不會遲遲到在解圍後的八月底，或九月上旬拍攝的，因為八國聯軍在08月中旬入北京解圍前，華北地區已先解圍，所以避難來此的各地宣教士，都急於返回宣教地，處理各種的善後問題，重新收拾殘破的傳教站與教堂，恢復教會學校

的復校，所以還留在北京的宣教士已經不多了，因此遲至八月下旬，乃至九月上旬招聚各國傳教士來拍合影留念，實不合於當時的處境實況，所以合理的推測，應在解圍後的幾天內，乘著宣教士還未返回各自的傳教工場前，招聚各同遭患難的同道及其家庭，盛裝拍攝留下一張珍貴紀念團體照，實是很合當時的實況的。

2. 何處拍攝的？相關的記錄，都只提及是在英國使館區內拍攝的，此說並不錯誤，但可再補充些說明，即在拍攝的地點，應是使館區內的一幢建物之前臺，按有關的英使館區的平面圖與其他圖文資料上的記載來印証，英國使館原是一座面積龐大，擁有多幢建築物的王府，1860年中英北京條約簽訂後，英方依約得在北京設立使館，得有專任使臣來北京常期駐節，故自1860年後，英、美、法相繼在京師皇城與內城間的東交民巷區開設使館，隨後更多的國家也在此區開館，於是以英使館為中心的東交民巷使館區的雛形漸漸形成，在此區內，使館林立，洋行，外商銀行，西式旅館，天主堂亦陸續進住，而英使館在開館四十年後的1900年，在各方面來看，仍居各國領導的地位，被困的期間，英使館以地理位置佳，形成了各國對抗義和團的總司令部，又以使館的面積大，大小建築物多，自然形成容納各國使館人員與眷屬的避難所，當各國宣教士隨後亦來避難時，也

都被安置於英使館的幾幢建築物內，英使館內還有小教堂一所，自更成為宣教士的實質避難所，也是祈禱上主的高臺所在，更是當時正受困被圍，心靈疲軟尋求重新得力的再出發地。

由於此幀團體照拍攝地只提及止於是在英使館內，並沒有更進一步的說明是在英使館內的何處場地，於今的尋求，想從照片的背景建物來判定，也應年代久遠故，館內多所建物早已有所撤毀，印証已不易，於今能作出合理的推測，只能依留存的英使館區的平面圖著手，認為選在小教堂前平臺最有可能，原因在於教堂前的空間恰好可以容納各宗各派的宣教士家小，及此取景於教堂前，亦是見証了他們所信仰的上主。

3. 為何事而拍攝此幀照片？此問題應是最易回答，此幀團體照是避難使館內的各宗各派的來華傳教士男女老少的合影，他們原本來自歐美各國，除了少數的幾家因屬同一宗派差會而早已熟識外，其餘大多數的宣教士彼此之間是不熟識的，正是這次的義和團大動亂，才把這些原本不熟識的宣教士們，因緣際會地匯集於北京東交民巷的使館區的英國使館內，再共同歷經五十餘天的在身、心、靈都瀕臨生與死的熬煉，最終也在此地脫險，重獲新生，這對具同一信仰的宣教士們而言，尤其有不一樣的感受，所以這些真正經歷出死入生的宣教士們，應該也是有迫不

及待的心情，期盼留下一幀屬於中國教會史的集體回憶照片。

4. 照片中的人物是那些人物？由於轉載此幀照片的各種文本書冊，大都只及於是動亂後倖存的傳教士群體，都不提及圖中人物的姓名，或是只提及其中極少數的幾位。但既為本幀圖片作全面性完整的解說，自當將此幀團體照中的人物，逐一地找出他們的姓名，本想這項查証工作應不難解決，但實際進行中，才發現這種『對號入座』的考証工作，困難重重，能對號入座的仍屬少數，於今退而求其次，只能將在此留影的各宗各派的宣教士及其子女之大名列出，並作相關的解題如下：

#### 1. American Board 公理宗 美部會 Of Peking 來自北京

Rev. William Scoat Ament wife and two children 梅子明家庭(1850—1909)<sup>1</sup>、Rev. C.E. Ewing wife and two children 尤英牧師家庭《安日記》有記、Mrs. John L. Mateer 馬約翰夫人、Miss Ada Haven<sup>2</sup> 狄文愛德(1850—?)、Miss N.N. Russell 羅姑娘1860年來華、Miss V.C. Murdock M.D. 慕懋德醫師(1872—1957)《安日記》有記、Miss E.J. Sheffield。

#### Of Tung-chow 來自通州

Rev. Chauncey Goodrich D.D. wife and three Children 富善家庭(1836—1925)<sup>3</sup>、Dr. J.H. Ingram wife and two children 盈亨利牧師家庭鹿與安兩日記有記、Rev. E.G. Tewksbury and family 都春甫牧師(1865—1945)鹿日記有記、Rev. H.S. Galt and wife 高厚德牧師承、1872—1951) 1899年來華、Miss J.G. Evans 伊珍妮教士(1871)年來華、Miss Luella Miner 麥美德教士(1851—1935) 留有日記、Miss Mary E. Andrews 安美瑞教士(1840—1936) 留有日記、Miss A.G. Chapin 江(蔡?) 姑娘《安日記》有記。

#### Of Pang-Chuang 來自龐莊

Rev. Auther Handerson Smith and wife 明恩溥牧師夫婦(1845—1932)、Miss Grace Wyckoff、Miss Gertrude Wyckoff 衛曙光姑娘(1887年來華)、Rev. F.M. Chapin wife and two children 金法蘭牧師家庭 1880年來華。Of Kalgan 來自張家口。  
Rev. Mark Williams 馬為力牧(1834—1920) 1866年來華、Rev. J.H. Roberts。

2. American Presbyterian 長老宗 美北長老會  
Rev. C.A. Killie and wife、Rev. C.H. Fenn and Family 芳亨瑞家庭(1877—1953)<sup>4</sup>《鹿日記》有記、Rev. Jno Inglis wife and child 英牧師家庭(1851—?) 1891年來華《鹿日記》有記、Rev. John A. Wherry 惠志德(1837—1918) 鹿與安兩《日記》有記、Rev. J.L. Whiting 懷定(靜齋)(1834—1906)、Miss J.C. McKillican、Miss E.E. Leonard M.D.、Miss Bessie.C. McCoy 高博思姑娘 1896年來華、Miss G. Newton。

#### 3. Methodist Episcopal 衛理宗 美北美以美會 Of Peking 來自北京

Rev. Francis Dunlap Gamewell 賈腓力(1857—1950)、Rev. G.D.N. Lowry M.D. 羅利、Rev. Harry Edwin King 經熙儀牧師(?—1923) 1894年來華、Mrs. Edward K. Lowry and Children 羅利牧師之媳婦與孫輩、Miss E. Young、Miss Alice Terrell、Miss Gertrude Gillman、Miss C.M. Jewell 朱姑娘 1891年來華、Miss A.D. Gloss M.D.、Miss Emma Martin M.D. 留有日記<sup>5</sup>。

#### Of Tientsin 來自天津

Rev. George Ritche Davis 達吉瑞牧(1847-1925) 1870年來華、Rev. W.T. Hobart 厚牧師 1882年來華、Rev. W. F. Walker and family、Mr. J.V. Martin、Miss E.G. Terry。

#### 4. Christian and Mission Alliance 循理宗 美國宣道會

Rev. Geo. W. Verity、Miss D.M. Douw 道(寶) 姑娘《安日記》有記、Miss

A.H. Gowen、Miss Amy E. Brown 包姑娘《安日記》有記、Miss H.E. Rutherford 路牧師  
5. Church of England 安立甘宗、Rev. R. Allen 有回憶錄出版<sup>6</sup>、Miss Lambert 郎彼息教士 1889年來華、Deaconess I.M. Ransome、Deaconess E. Ransome 蘭宋姆《安日記》有記、Rev. F. L. Norris 鄂方智牧師承(1864—1945) 1889年來華。

#### 6. London Mission 公理宗 倫敦會

Rev. J. Stonehouse and family 石牧師家庭、Rev. T. Howard Smith, wife and child 厚(?) 牧師家庭、Miss Shilston 施靈敦教士(?) Mr. Reggin 瑞先生《鹿日記》有記、Miss Saville M. D.。

#### 7. School for The Blind 盲人學堂

Rev. William H. Murray (1843—1911) 莫維廉牧師、Rev. Chas. Cheeseman。

#### 8. International Institute of China 尚賢堂

Rev. Gilbert Reid wife and child 李佳白牧師家庭(1857-1927)《鹿、安日記》有記、Rev. Wiliam Bergen Stelle (1866—1935) 雷思德(1855-1935)《鹿日記》有記。

#### 9. Imperial University 京師大學堂

Rev. W.A.P. Martin D.D. LL.D. 丁隴良牧師(字冠西)(1827-1916) 留有回憶錄<sup>7</sup>、Rev. Joseph Bailie and family、Dr. Robert Coltman Jr. and family 滿樂道醫生家庭(1852—1932)<sup>8</sup>、Mr. F. Hubery James 秀耀春(1856—1900) 鹿日記有記、Rev. J.M. Allardyce。

#### 10. 其他

Dr. Gudgeon 德貞醫生<sup>9</sup>。

本文小結：

本文是對一幀拍攝於1900年的宣教士團體照作出全面的解題，雖有進展，但仍有在人物查証上未進全功，有待繼續的努力，此未了工作，當在往後繼續追尋，期盼能拼湊出完整的全圖來。

<sup>1</sup> 梅子明牧師有傳記出版，書名 *William Scott Ament: missionary of The American Board to china*。由 Fleming H. Revell，出版社在 N.Y. Chicago, Toronto：三地出版，出版時在 1911。見註 15，317。

<sup>2</sup> Miss Ada Haven 著有回憶錄，書名 *Personnal Experiences of American Women and Children During the Peking Siege*，由 New York：Fleming H. Revell 出版公司在 1901 出版。

<sup>3</sup> 富善夫人有《1900年日記》檔，見註 5，柯文(Paul A. Cohan)著杜繼東譯，《歷史三調：作為事件，經歷和神話的義和團》，南京：江蘇人民出版社，2000；書末《文獻書目》附錄，340。

<sup>4</sup> 芳亨瑞夫人有《北京被圍資料匯編》檔，見註 3，書末，《文獻書目》附錄，340。

<sup>5</sup> 埃瑪·馬丁女士有《日記》檔，見註 5，書末《文獻書目》附錄，340。

<sup>6</sup> 羅蘭·艾倫牧師著有《北京使館區版圍記》一書，見註 3，書末《文獻書目》附錄，341。

<sup>7</sup> 丁隴良牧師留有回憶錄，書名 *The Siege in Peking* 由 New York，Fleming H. Revell 出版，出版年為 1900。見姚斌，《拳民形象在美國—義和團運動的跨國影響》，書末，《西文文獻書目》附錄，316，北京：世界知識出版社，2010。

<sup>8</sup> 滿樂道醫師著有《Beleaguered in Peking: The Boxer's War Against the Foreign》，由 Philadelphia 的 F.A. Davis Co.，1901。

<sup>9</sup> 有傳記問世，見高晞著，《德貞傳：一位英國傳教士與晚清醫學近代化》，上海：復旦大學出版社，2009。

# 消息與代禱

在愛中建造

Serving Together in gOD'S Love

基督教神學教育素來有「宣教事業冠冕」之稱，在新的世紀，我們仍朝向「深化」及「廣化」努力邁進，極需您的支持與代禱，歡迎弟兄姊妹將本欄撕下或影印，貼於家中、教會或機構中合適的地點，一同為神學院代禱。

## 院長室

- 1.二月17日學生返校註冊，當日晚間七時舉行102學年度第二學期開學典禮，基督門徒訓練學院的王良玉院長擔任講員，以『如何跟隨主』為講題，師生同得造就。
- 2.從元月18日起，在各地區舉行招生說明會，三月七日(五) 晚間7:30，三月八日(三)下午14:30在校本部舉行北區招生說明會，三月十四日(五)晚上19:30在台東博愛浸信會舉行台東招生說明會，請為今年的招生代禱。
- 3.106學年本校將接受高等教育評鑑中心的校務評鑑，本校聘請周逸衡教授，魏耀揮校長(馬偕醫學院)及黃伯和副校長(長榮大學)為指導委員，指導校務評鑑事宜，請為此事工代禱。
- 4.請為今年應屆畢業生完成論文的寫作及畢業後的事奉工場代禱。
- 5.請繼續為本校經費的需求代禱。

## 教職員

- 1.請為在英國進修的彭洪詠茹師母及阮凱文傳道代禱。
- 2.請為在美國進修的張治壽牧師完成論文的寫作代禱。

## 教務處

- 1.感謝主，桃園中壢、新竹苗栗、花蓮、南區、台中彰化南投區、雲林嘉義區、台東區及三月分北北基區的獻身事奉暨招生說明會都順利結束，感謝各區的牧者同工及弟兄姊妹熱心的協助及代禱，願神帶領每個參加的弟兄姊妹前面的道路。  
請繼續為五月分在浸神舉辦獻

身事奉暨招生說明會代禱，求神保守聚會的籌劃及預備。獻身事奉暨招生說明會的詳細時間地點請見第20頁。

- 2.103學年度基督教台灣浸會神學院「基督教神學研究所」開始招生，神道學組招生22名，基督教研究組招生3名，報考資格為領有教育部所承認之學士學位，或具有同等學力資格，並且確蒙神感召者。詳細資料請上本校網站(<http://www.tbts.edu.tw>)，或電(02)27203140分機146教務處。

- 3.103學年度台灣浸信會神學院「神道學科」、「基督教研究科」已開始招生。

- (1)神道學科：招生對象為本院所認可之國內外神學院或大專院校領有學士學位或具同等學力，確蒙神感召有志擔任教牧者可報考。

- (2)基督教研究科：招生對象為本院所認可之國內外神學院或大專院校領有學士學位或具同等學力，蒙神感召有志深入研究基督教並將豐厚的基督教傳統善用施展於社會者。  
詳細資料請上本院網站(<http://www.tbtsf.org.tw>)，或電(02)2720-3140分機146教務處。

## 研究所

- 1.感謝主，本校神道學組黃俊然同學已於1月28日完成論文學位考試，順利通過口試。
- 2.請為10位三年級的同學和3位延畢生的論文寫作進行順利代禱。
- 3.本校於6月23日(一)舉行畢業典禮後，接著於6月24-25日舉行學

生畢業論文發表會，由每位畢業生發表畢業論文，請代禱。

## 推廣教育中心

- 1.北部：

- a.暑期神學進修學分班，課名：教會史綜覽，教師：吳國安教授，日期：七月1日至25日，時間：

※週二至週四早上9:10-12:00

※週五早上8:10-12:25

報名自即日起至6/24日截止，上課地點：校本部，(詳情請參閱第12頁及本中心網站)，歡迎踴躍報名。

- b.感謝主！2014年校本部及中壢中心春季班各課程已順利開課，請為師生代禱，求主讓學員飢渴慕義、殷勤在真理上紮根代禱。

- 2.台南：

神學進修學分班，此學期吳國安教授教導「宗教改革神學思潮」，於成功大學土木系館進行，請代禱。

- 3.花東：

此學期彭盛有牧師及吳國安教授於海星中學，分別教導「系統神學(下)」及「教會歷史(下)」，改由內政部開課，請為兩位老師教課及交通出入、學員裝備學習代禱。

- 4.未來中心將發展非同步遠距教學課程，請為預備工作及計劃執行代禱。

## 學務處

上學期有18位全勤同學：王幼卿、陳明達、林鉅峰、朱治中、陸鈞、裘士元、黃麗鄉、黃嘉

苓、王素華、周志瀚、吳美青、王大偉、孔慶怡、鄭榮森、曾志雄、張聖恩、羅淑樺、林盛榮，可嘉可賀、十分可貴。

## ☞實習教育中心

感謝主，同學們進入下學期學校的課業學習，與週末的教會事奉實習。學習與事奉的機會都是主給的，一切的果效都是祂恩典的同在，求神帶領學生繼續往前邁進。同時也請繼續為今年應屆畢業生尋求畢業後的服事工場代禱。

## ☞資源管理中心

校方於寒假期間已按計劃進行宿舍內部的修繕及更新工程。感謝神保守施工中的平安與果效，工作皆順利趕工完成。

## ☞行政管理中心

- 1.102學年度第二學期註冊已順利完成，註冊學生共76人，辦理助學貸款共2位同學，願神祝福每位學生在校的學習與教會服事滿有智慧與能力。
- 2.感謝2013年委請本院轉發獎學金的單位：李品山牧師紀念獎學金、詹發枝獎學金、姜紹勳紀念獎學金、郭何青師母紀念獎學金、張王錦軒獎學金、雷周氏紀念獎學金，共支持了14人次的神學生。
- 3.師資培訓專款每年需約新台幣\$2,000,000元，至103年2月底止已累積結欠\$305,464元，至本年年底尚需\$1,600,000元，請為師資培訓所需要的經費支持與代禱。
- 4.面對新的學期、多項神學教育事工的推動都有財務上的需要，請為神學院經常費的需要支持與代禱。

## ☞學術發展中心

- 1.《浸神學刊》是基督教台灣浸會神學院的刊物，是一本學術性

刊物，本校於2010已在教育部立案，為使本校出版的學刊更具有學術研究價值，遂採雙向匿名審稿制度；《2014浸神學刊》截稿日期為2014年4月30日。在此竭誠邀稿，歡迎海內外各大學、神學院及相關科系學者、教授、神學生將您研究的學術作品踴躍賜稿，一般論文字數約10000-20000字；英文5000-10000字；學術動態、學術論評2000-5000字。書寫格式可參考本中心網頁公布之稿例為之，一經核稿即可刊登。

- 2.《浸神院訊》是本院每兩個月出一次的刊物，其讀者對象是教會信徒與浸神之友；請為《206期院訊》寫稿的老師代禱；也為本中心的編輯、印刷與發行代禱，求神使用這份刊物祝福讀者。
- 3.因接獲校友意見，希望院訊更改為彩色以利視覺，遂研擬未來院訊嘗試改版為彩色版。因應時代的趨勢與視覺的方便性，在印刷的品質做適度的調整，以利圖文更清晰呈現。

## ☞宣教中心

- 1.請為目前正在規劃的「第十屆開拓植堂研討會」代禱，預計在八月25日舉行，詳細內容請參考本期院訊刊登。
- 2.感謝主，上學期支援國外神學教育事工，使當地學生獲益良多；請繼續為五月即將開學之「泰北伯特利聖道學院」的學生及教師代禱，求神讓學生能專心聆聽並有智慧恩典及親自保守每位老師出入平安。

## ☞圖書資訊中心

- 1.圖書館已於2/18開學之後恢復正常開館時間：
  - ※週一至周四:早上8:00-晚上10:00
  - ※週五:早上8:00-下午5:30。
- 2.圖書館已經完成所有網頁上電

子資源的連結檢查與帳號密碼更新，並且已經將帳密清單寄到全校師生的e-mail信箱。

- 3.本學期三月份開始，圖書館新訂購華藝的中文期刊資料庫提供師生們參考查詢，請多加利用。

## ☞亞神台灣教學中心

- 1.請繼續為三位教牧博士班學生代禱，求主賜福他們在忙碌的教會及服事生活中，有定力、體力及能力完成論文，並為他們論文寫作的過程順利代禱。
- 2.請為今年亞神教牧博士班招生（4/11截止）順利代禱。

## ☞學生團契

- 1.請為本學期學生團契代禱，團隊必為神所使用，也必一同經歷神的大能，神也將使用這團隊成為更多人的祝福。
- 2.為今學年度招生禱告，3月以及5月的招生說明會求神預備和呼召祂的百姓來報考神學院。
- 3.為三年級畢業班同學禱告，求神帶領順利完成畢業論文和未來的服事禾場代禱。
- 4.為二年級張袁瑗禱告，2/10號開胸腔把10公分大的腫瘤拿掉，感謝神手術一切順利成功，也求神繼續保守袁瑗同學日後的身體康復。

主席：鄭榮森

副主席：盧詩詠

靈修/副靈修：薛心怡、陳寶宏

傳道：張袁瑗

活動：黃怡華、鍾巧怡

文書：羅淑樺

美工：黃嘉苓

聖樂：孔慶怡

總務：黃德城、趙國雄、陳明達

恩物：葉恩來、朱治中、洪志宏

司帳/司庫：張益詮、林盛榮

崇拜：曾廣舜、張聖恩、尹恩仙



基督教台灣浸會神學院·推廣教育中心  
暑期神學進修學分班《教會史綜覽》

\*本校已獲教育部立案\*

(碩士學分班，地點：台北校本部) 6/24 截止報名!

- 宗旨：裝備基督徒教師，充實神學素養，提升校園福音事奉的能力。
- 對象：基督徒教師（含小學至大學）、教會核心同工、小組長。
- 資格：二、三、五專以上同等學力（新生請附畢業證書影本）
- 課程：碩士學分班，3 學分，每暑期一科。
- 日期：民國 103 年 7 月 1 日至 7 月 25 日。
- 上課方式：週二上午至週五上午上課。  
週二～四 09:10-12:00，週五 8:10-12:25。
- 地點：11045 台北市吳興街 394 巷 1 號，校本部副堂。
- 學分認定：日後報考本校碩士班，經錄取者，可按學校抵免學分辦法抵免。
- 結業證書：修滿南北部神學學分班課程→12 學分可獲本校推廣教育中心頒發神學結業證書(一)  
→24 學分可獲本校推廣教育中心頒發神學結業證書(二)



教授：吳國安博士

學歷：英國愛丁堡大學哲學博士主修神學、中原大學基督教研究碩士、台灣大學歷史學碩士

經歷：現任基督教台灣浸會神學院專任助理教授，曾任香港建道神學院神學系專任助理教授

### 報名須知

◇ 新生：繳交資料表、所屬教會牧者推薦表、報名表、最高學歷證明影本 → 主任電話訪談 → 劃撥報名費

◇ 舊生：繳交報名表 → 劃撥報名費

◇ 報名：所有表格均可下載或來電索取，填寫完請交至本中心，郵寄、傳真或 email 皆可。

◇ 費用：1. 每學分費 2500 元，每學分雜費 500 元，三學分共 9000 元。

2. 請於 6/24 前完成報名及劃撥，逾期者須繳手續費 400 元。開課日請攜帶劃撥存根。

◇ 劃撥：50158603，學校財團法人中華浸信會基督教台灣浸會神學院，劃撥通訊欄請註明「暑期學分班」。

◇ 備註：1. 十人以上開課。

2. 請假上限為上課時數 2/9，符合課程要求者計算學分，課程結束二個月內將發給學分證明，恕不授予學位證書。

3. 遇颱風等天災依政府公佈消息停課，中心將另外通知補課時間。

➤ 主辦：基督教台灣浸會神學院推廣教育中心。歡迎與我們連繫！

➤ 聯絡：林姊妹 02-2720-3140\*157 或 141、手機：0937-225-265、傳真：02-2722-4646

地址：11045 台北市吳興街 394 巷 1 號、Email: cec@tbts.edu.tw、網址：<http://www.tbts.edu.tw>

# 校友情 · 浸會心

## 校友消息

### ▶張吳競和師母 (1屆)

前本校教務長張之信牧師的夫人張吳競和師母於二月9日安息主懷，求主安慰家屬，將於四月19日下午二時於竹園信友堂舉行追思禮拜。

### ▶黃懋昇牧師 (9屆)

基隆浸信會聖光堂榮退之黃懋昇老牧師於主後2014年一月14日安息主懷，旅世93載，求神安慰家屬。

### ▶洪立民牧師 (24屆)

多年旅德宣教士夫婦，洪立民牧師與鄭怡珠師母二月份回國述職，請為他們在德國的宣教禾場的需要代禱。

### ▶洪沛然牧師 (38屆)

本校專任教師洪沛然牧師的岳父於二月25日安息，求神安慰家屬。

### ▶陳劉秀昭師母

陳仁煌牧師的夫人陳劉秀昭師母於二月23日安息主懷，將於三月22日上午10:30於台北第二殯儀館舉行追思禮拜求主安慰家屬。



歡迎浸神校友、  
浸會教會牧者同工  
提供各項訊息

E-mail : ard@tbts.edu.tw  
電話 : 02-2720-3140 分機 145

## 第十屆開拓植堂研討會

# 與神同行. 夫妻同行. 團隊同行



- 本屆研討會採專題方式進行，共計 3 小時
- 下午有 2 個機構分享（愛家、愛盟），共計 1 小時

## 專題講員：黃焜榕牧師

平鎮浸信會主任牧師  
浸信會聯會國內傳道部委員  
大桃園聯禱會主席  
大桃園幸福家庭守護聯盟總召  
第一屆台灣基督教聯盟監事

✿ 時間：2014年8月25日 09:30~16:30

✿ 地點：台灣浸信會神學院 理培堂(北市信義區吳興街394巷1號)

✿ 電話：02-27203140#312/119 宣教中心秘書

報名費：200元整(當天繳交)

✿ 傳真：02-27224646

信箱：mission@tbts.edu.tw

✿ 網站：<http://www.tbtsf.org.tw/events1.php>

✿ 臉書：<https://www.facebook.com/groups/tbts.churchplanting/>



# 轉化人心 歸向基督

## 103學年度多元招生

### ➤ 基督教台灣浸會神學院 (2010年教育部立案, 頒發教育部學位)

#### † 神學研究所碩士班

##### 1. 神道學組 22名

招考對象：凡已在教育部立案或經教育部認可之國內外大專院校畢業，領有學士學位，或具有同等學力資格，蒙神感召有志擔任教牧或宣教工作者可報考。

修讀學分：92學分(含論文)，另實習12學分。共104學分。

修讀年限：3年。

##### 2. 基督教研究組 3名

招考對象：凡已在教育部立案或經教育部認可之國內外大專院校畢業，領有學士學位，或具有同等學力資格，蒙神感召有志職場宣教或帶職事奉者。

修讀學分：60學分(含論文)，不要求實習學分。

修讀年限：3年。

報名截止日期：僑生102年12月31日、國外103年3月31日、國內103年4月30日，考試日期：103年5月23日~24日

### ➤ 台灣浸信會神學院 (創校61年, 內政部備案, 不頒發教育部學位)

#### † 神道學科(不限名額) ※神學院畢業具有學士學位者只需修60學分及實習8學分, 共68學分。

課程性質：本課程等同國際一般神學院的神道學碩士課程，不要求畢業論文，但不頒發教育部承認的學位。

招考對象：台灣浸信會神學院認可之國內外神學院或大專院校畢業，領有學士學位或具有同等學力資格，蒙神感召有志擔任教牧或宣教者可報考。

修讀學分：92學分(不必寫論文)，另實習12學分。共104學分。

修讀年限：3年。

#### † 基督教研究科(不限名額)

課程性質：本課程等同國際一般神學院的基督教研究碩士課程，不要求畢業論文，但不頒發教育部承認的學位。

招考對象：台灣浸信會神學院認可之國內外神學院或大專院校畢業，領有學士學位或具有同等學力資格，蒙神感召有志職場宣教或帶職事奉者。

修讀學分：60學分(不必寫論文)，不要求實習學分。

修讀年限：2-3年。

報名截止日期：國外103年5月16日、國內103年5月29日，考試日期：103年7月4日

## 獻身事奉暨招生說明會

內容：詩歌敬拜、彼此認識、學校介紹、信息分享、招生介紹、Q&A、會後協談

時間：5/2(五) 19:30-21:00、5/3(六) 14:00-15:30

地點：本校20號教室



☎ 如要報考，可至本校網站下載相關資料與表格

1. [http://www.tbts.edu.tw/news\\_detail.php?nid=12305](http://www.tbts.edu.tw/news_detail.php?nid=12305) 基督教台灣浸會神學院(教育部立案)招生簡章

2. [http://www.tbtsf.org.tw/news\\_detail.php?nid=12304](http://www.tbtsf.org.tw/news_detail.php?nid=12304) 台灣浸信會神學院招生簡章

☎ 報名方式：1. 郵寄：110台北市信義區吳興街394巷1號

2. 線上報名：[http://www.tbts.edu.tw/admission\\_register.php](http://www.tbts.edu.tw/admission_register.php)

如欲索取相關資料或詢問相關問題，歡迎來電或來信

☎ 電話：02-27238197轉146 教務處

✉ Email: [acd@tbts.edu.tw](mailto:acd@tbts.edu.tw)